

العروة في الحج و العمرة

فتاویٰ حج و عمرہ

تالیف

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی، فون: 2439799

نام کتاب

العروة في الحج و العمرة "فتاویٰ حج و عمرہ"

تصنیف

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

سن اشاعت

ذی قعدہ 1428ھ - دسمبر 2007ء

تعداد اشاعت (پراول)

2600

:

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی، فون: 2439799

خوشخبری: یہ رسالہ website: www.ishaateislam.net

www.ahlesunnat.net

پر موجود ہے۔

فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	8

سعی

1	مسعی مسجد الحرام کی حدود میں ہے یا خارج	9
2	سعی میں ایک چکر سے مراد	12
3	حج کی سعی اور احرام	14
4	حج کی سعی میں افضل کیا ہے؟ طواف زیارت سے پہلے کرنا یا بعد میں	15
5	منیٰ روانگی سے قبل حج کی سعی کرنا جائز ہے	19
6	منیٰ روانگی سے قبل کی جانے والی حج کی سعی میں احرام کا حکم	22
7	حالات حیض میں سعی کا حکم	23
8	حج کی سعی میں تاخیر کا حکم	25
9	حج کی سعی کئے بغیر وطن واپسی کا حکم	27
10	حج کی چھوڑی ہوئی سعی دوسرے سفر میں ادا کرنے پر دم سا قنوط ہو گا یا نہیں؟	28
11	حج کی سعی نہیں کی تو کیا حاجی پر کوئی پابندی باقی رہے گی؟	33

مناسک منیٰ

1	آٹھ ذوالحجہ کو منیٰ جانا اور نوکی رات منیٰ میں گزارنا	35
2	گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کی راتیں منیٰ میں گزارنا	38
3	۱۱ اور ۱۲ تاریخ کو رمی کا حکم	41
4	غروب آفتاب کے بعد رمی کا حکم	51
5	ترک رمی کا حکم	52
6	منیٰ میں غسل کی صورت	56
7	منیٰ میں غسل فرض ہونے کی صورت میں تیمم کرنے کا حکم	57

مناسک عرفات

1	وقوف عرفہ اور وقت ہلال	59
2	کیا یوم عرفہ ایام حج میں شامل ہے	62
3	وقوف عرفہ کا مکمل وقت مسجد نمبرہ کے عرفات سے خارج حصے میں گزارنے والے کا حکم	63
4	حاجی اور یوم عرفہ کا روزہ	67
5	عرفات میں نوذوالحجہ کو جمع بین الصلواتین کا حکم	70

مناسک مزدلفہ

1	شب مزدلفہ میں مغرب و عشاء کا حکم	74
---	----------------------------------	----

112	۶۔ عورت کا تقصیر سے قبل کنگھی کرنا
113	۷۔ محرم کا بھولے سے قلین مدت کے لئے اپنے چہرے کو پھپھالینا
115	۸۔ احرام میں منہ یا سر پر ہاتھ رکھنے کا حکم
117	۹۔ بھولے سے یا کسی دوسرے کے فعل سے محرم کے سر یا چہرے پر کپڑا آجانے کا حکم
121	۱۰۔ دوران سعی زوجین کا شہوت کے ساتھ ایک دوسرے کو پھونکا
122	۱۱۔ متمتع کا قربانی سے قبل حلق کروانا
123	۱۲۔ رمی قربانی بھلق اور طواف زیارت میں ترتیب کا حکم

عورتوں کے مسائل

133	۱۔ عورت کن کن مردوں کے ساتھ سفر حج و عمرہ کے لئے جاسکتی ہے
133	۲۔ بغیر محرم کے سفر حج کا شرعی حکم اور حکومت کی حج پالیسی
139	۳۔ لونڈوں کا بلند آواز تبیہ پڑھنا اور دعائیں مانگنا
140	۴۔ حالت حیض میں عورت احرام کیسے باندھے اور افعال حج کیسے پورا کرے؟
141	۵۔ حالت حیض میں کون کون سے افعال منوط ہیں؟
143	۶۔ حج سے بارہ روز قبل عمرہ کے احرام کی حالت میں حیض کا آجانا
144	۷۔ حائضہ کے لئے احرام حج کے وقت غسل کا حکم
146	۸۔ عورت حالت حیض میں طواف زیارت کر لے تو حج کا حکم

80	۲۔ مزدلفہ میں حقوق العباد کی معافی
83	۳۔ مزدلفہ سے منیٰ کو کب روانہ ہو

قربانی

88	۱۔ حج تمتع اور قرآن میں جانور ذبح کرتے وقت نیت
88	۲۔ متمتع جانور ذبح نہ کر سکتا تو کیا کرے
90	۳۔ قربانی پر قدرت نہ رکھنے والے حاجی کے لئے روزوں کا حکم

حلق وقصر

95	۱۔ عمرہ والا احرام کھول کر حلق یا قصر کرائے یا کھولنے سے قبل
96	۲۔ عمرہ کر کے سر کا کچھ حصہ منڈ لیا تو احرام سے باہر ہوا یا نہیں
97	۳۔ تقصیر میں ایک پورے سے کم بال کٹوانے کا حکم
98	۴۔ احرام کھولنے کے وقت اپنے جیسے کا سر مونڈنا

جنایات (جرم اور ان کے کفارے)

101	۱۔ ویدہ و انسہ ترکہ واجب کا ارتکاب کرنا
103	۲۔ صدق کی مقدار اور اس کی ادائیگی کا حکم
104	۳۔ حلق یا تقصیر کروائے بغیر ممنوعات احرام کا ارتکاب
110	۴۔ عمرہ میں سعی کئے بغیر حلق کروانے کا حکم
110	۵۔ عمرہ کی سعی کے بعد حلق یا تقصیر کے بغیر دوسرے احرام کا حکم

پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گا نفل ہو گا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو یا تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے اعمال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسک حج و عمرہ کی ترتیب کے حوالے سے ہونے والی نشستوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ حل کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے کتاب فقہ کا مطالعہ کرتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں۔ علماء ہاں جمعیت اشاعت البیّنات (پاکستان) کے زیر اہتمام نور مسجد مجاہد میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ ترتیب حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں اسی لئے لوگ حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر تو زبانی اور بعض تحریری جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کے بارے میں ہم نے خود دار الاقواء کی جانب رجوع کیا اور کچھ فقہی صاحب نے ۱۴۲۶ھ/۲۰۰۶ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر فرمائے۔ اس طرح علماء دار الاقواء سے مناسک حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بابت جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے علیحدہ کیا ان میں سے جن کی اشاعت کو ضروری جانا اس مجموعے میں شامل کر دیا اور ختمات کی وجہ سے اسے تین حصوں میں تقسیم کر دیا، لہذا یہ حصہ دوم ہے جسے جمعیت اشاعت البیّنات اپنے سلسلہ اشاعت کے 164 ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے مانع بنائے۔ آمین

فقیر محمد عرفان ضیائی

۹۔	ماہواری ختم ہونے پر طواف زیارت کیا کہ پھر شروع ہو گئی	148
۱۰۔	حائضہ عورت اور طواف وداع	151
۱۱۔	تقصیر سے قبل عورت کا اپنے سر کو ننگا کرنا	152
۱۲۔	احرام کے بغیر طواف میں عورت چہرہ نہیں کھولے گی	153
۱۳۔	عورت سفر حج میں بیوہ ہو جائے تو مناسک حج ادا کرے یا نہ	153

تمام ممبران کو مطلع کیا جاتا ہے کہ اس سے پہلے اکتوبر کی کتاب میں آپ حضرات کو ہم 2008ء میں ممبر شپ جاری رکھنے کے لئے اور نئی ممبر شپ حاصل کرنے کے لئے فارم جاری کر چکے ہیں، لہذا آپ حضرات سے گزارش ہے کہ جن حضرات نے اب تک اپنے فارم پر کر کے روانہ نہیں کئے وہ جلد از جلد اپنی ممبر شپ جاری رکھنے اور نئی ممبر شپ حاصل کرنے کے لئے رابطہ کریں۔ پرانے ممبران اگر خط نہ بھیجنا چاہیں تو مئی آرڈر پر اپنا فون نمبر اور موجودہ ممبر شپ نمبر لکھ کر روانہ کریں۔

نوٹ: جن حضرات کو ممبر شپ فارم نہیں ملا ان کے لئے فارم کتاب کے آخر میں موجود ہے۔

دیگر معلومات کے لئے فون پر رابطہ کریں: فون: 021-2439799

صبح 11:08، شام 12:04

مسعى

مسعى مسجد الحرام کی حدود میں ہے یا خارج

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسعى (سعی) کی جگہ (مسجد الحرام کی حدود کے اندر ہے یا خارج، اور عورت حیض اور نفاس کی حالت میں سعی کر سکتی ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِسُ الْجَوَابُ: مسعى مسجد الحرام سے خارج ہے، چنانچہ امام محمد بن اسحاق خوارزمی حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

واعلم أن البيت في وسط المسجد الحرام، والمسجد الحرام في وسط مكة، والصفاء خارج المسجد من الجانب الشرقي، والصفاء في جهة الجنوب، والمروة كذلك في الجانب الشمالي (۱)

یعنی، جان لیجئے کہ بیت اللہ مسجد الحرام کے وسط میں ہے اور مسجد الحرام مکہ معظمہ کے وسط میں ہے، اور صفا مشرق کی جانب مسجد الحرام سے خارج ہے اور صفا جنت جنوب میں ہے اور مروه اسی طرح (مسجد الحرام سے خارج) جانب شمالی میں ہے۔

علامہ ابو الولید محمد بن عبد اللہ بن احمد ازرقی لکھتے ہیں:

عن علي الأزدی قال: سمعت أبا هريرة يقول: إنا لحجاء في كتاب الله عز وجل أن حدة المسجد الحرام من الحزورة إلى

۱- إبرة الترغيب والترهيق إلى الساحد الثلاثة و البيت العتيق، القسم الأول، الفصل الخامس و الخمسون في ذكر ما جاء في بناء المسجد الحرام الخ، ص ۳۰۶

المسعى (۲)

یعنی، علی ازدی سے مروی ہے کہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو فرماتے سنا کہ ہم کتاب اللہ عز وجل میں پاتے ہیں کہ مسجد حرام کی حد حزورہ سے مسعى تک ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ مسعى (سعی کی جگہ) مسجد سے خارج ہے۔

اور مسعى جب مسجد سے خارج ہے تو حائضہ و نفساء عورت کو وہاں جانے کی ممانعت بھی نہیں کیونکہ ممانعت تو دخول مسجد سے ہے، امام ابو داؤد نے اپنی ”سنن“ میں اور امام بخاری نے ”تاریخ کبیر“ میں ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا جس میں ہے حضور ﷺ نے فرمایا:

”لَا أُحِلُّ الْمَسْجِدَ لِحَائِضٍ وَلَا لَحَبٍّ“

یعنی، جس حائضہ اور جنبی کے لئے مسجد کو حائل نہیں کرتا۔

اور ابن ماجہ اور طبرانی کی ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے بلند آواز سے ارشاد فرمایا کہ ”مسجد جنبی اور حائضہ کے لئے حائل نہیں“۔

اور قتیبہ کہ امام نے بھی لکھا ہے کہ حائضہ عورت کو مسجد میں آنا ممنوع ہے چنانچہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے محمد القدوری متوفی ۱۲۳۸ھ لکھتے ہیں:

لَا تَدْخُلُ الْمَسْجِدَ (۳)

یعنی، (حائضہ عورت) مسجد میں داخل نہ ہوگی۔

یہاں اشرعہ محمود بن صدر اشرعہ احمد بن عبید اللہ الجبونی ”وفایہ الروایہ“ میں لکھتے ہیں:

يمنع الصلاة و الصوم و دخول المسجد الخ (باب الحيض)

یعنی، حیض نماز، روزہ اور دخول مسجد سے مانع ہے۔

اور حافظ الدین ابو البرکات عبد اللہ بن احمد بن محمود نسبی متوفی ۷۱۰ھ ”کسر الشفا“

۲- أختلر مكة، النحل (۲)، باب ذکر غور زمزم و ما جاء في ذلك، ذكر حد مسجد الحرام، ص ۶۲

۳- مختصر القدوری، کتاب الطهارة، باب الحيض

میں لکھتے ہیں:

و يجمع صلاةً، و صوماً، و دخول مسجد الح (باب الحيض)

یعنی، حیض نماز، روزہ اور دخول مسجد سے مانع ہے۔

اور حیض و نفاس طواف سے بھی مانع ہے جیسا کہ "وقایة الروایة" اور "کسر اللغات" میں ہے۔

اور امام ابو الحسن احمد بن محمد القدوری متوفی ۳۶۸ھ لکھتے ہیں:

و لا تطوف بالبيت (مختصر القدوری)

یعنی، وہ بیت اللہ کا طواف نہیں کرے گی۔

اور طواف کعبہ سے ممانعت کی وجہ دخول مسجد ہے، چنانچہ شارح وقایہ علامہ عبید اللہ بن

مسعود بن تاج الشریعہ "وقایة الروایة" کے قول "یجمع الطواف" کے تحت لکھتے ہیں:

لکونه یفعل فی المسجد (۴)

یعنی طواف سے ممانعت اس لئے ہے کہ طواف مسجد میں ہوتا ہے۔

پھر ایک سوال یہ ہے کہ جب طواف مسجد میں ہوتا ہے اس لئے حالت حیض میں ممنوع

ہے پھر جب فقہاء کرام نے فرمایا کہ حائضہ مسجد میں داخل نہیں ہوگی تو طواف سے ممانعت

ثابت ہوگئی اور مومن جو کہ مختصر ہیں ان میں طواف کی ممانعت کو ضرر امت کو کرکے کیا

ضرورت تھی تو اس کے جواب میں علامہ ابوبکر بن علی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

فان قبل: الطواف لا یكون إلا بدخول المسجد فقد عرف

منعها منه فما الغائبة فی ذکر الطواف، قبل: یتصور ذلک قبل

إذا حائنها الحيض بعد ما دخلت المسجد، وقد شرعت فی

الطواف أو نقول لما كان للحائض أن تصنع ما يصنع الحاج

من الوقوف و غيره ربما يظن طاف أنها يحوز لها الطواف

أيضاً كما حاز لها الوقوف و هو أقوى منه فزال هذا الوهم

بالملك (۵)

یعنی، پس اگر کہا جائے کہ طواف دخول مسجد کے بغیر نہیں ہوتا اور اس سے

منع تو پہلے جان لیا گیا تو طواف کے ذکر کا کیا فائدہ ہے؟ اس کے جواب

میں کہا گیا کہ وہ اس صورت میں مختصراً ہے کہ جب عورت کو حیض آئے تو

وہ مسجد کے اندر ہو اور وہ طواف شروع کر دے یا طواف کے صراحتاً ذکر

کے فائدے کے بارے میں ہم کہیں گے کہ جب حکم تھا کہ حائضہ عورت

وہ کرے جو حاجی کرتے ہیں جیسے وقوف عرفہ وغیرہ، کبھی گمان کرنے والا

یہ گمان کر لے کہ اس کے لئے طواف بھی جائز ہے جیسا کہ اس کے لئے

وقوف عرفہ جائز ہے اور وہ اس سے زیادہ قوی ہے تو طواف کا صراحتاً

ذکر کر کے اس وہم کا ازالہ کر دیا گیا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

یوم الثانیہ، ۲۶، سوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۲۱، نومبر ۲۰۰۶ م (257-F)

سچی میں ایک چکر سے مراد

استفسار کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ چکر کا

معنا ہے کہ جہاں سے چلے گھوم کر اس جگہ واپس پہنچے، اسی طرح سچی میں ایک چکر صفا

کے صفا پر شمار ہونا چاہئے جس طرح کہ طواف میں ہے تو سچی میں اس طرح چکر شمار ہوگا یا صفا

سے مروہ ایک چکر اور مروہ سے صفا دوسرا چکر شمار کیا جائے گا؟ نیز اگر کسی نے مروہ سے سچی

شروع کی تو اس کا چکر کہاں سے شمار ہوگا؟

(السائل: سید طاہر نعیمی، کراچی)

بسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مختار مذہب یہی ہے کہ سچی میں چکر

اسی طرح شمار ہوگا کہ صفا سے مروہ ایک چکر اور مروہ سے صفا دوسرا، چنانچہ علامہ سراج الدین

علی بن عثمان اویسی رضی اللہ عنہ ۵۶۹ھ لکھتے ہیں:

و السعي من الصفا إلى المروة شوطاً، و من المروة إلى الصفا

شوط هو المختار (۶)

یعنی، اور سعی صفا سے مروہ ایک چکر ہے اور مروہ سے صفا ایک الگ چکر ہے، یہی مختار ہے۔

اور جس نے مروہ سے سعی شروع کی اور وہ صفا پر آیا تو اس کا یہ چکر شمار نہ ہوگا بلکہ اب وہ صفا سے مروہ کی جانب چلے گا تو وہ اس کا پہلا چکر ہوگا، امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ کی "کتاب الاصل" میں ہے:

و إن بناء بالمروة و حتم بالصفا حتى فرغ أعاد شوطاً واحداً لأن

الذي بدأ فيه بالمروة ثم أقبل منها إلى الصفا لا يعتد به (۷)

یعنی، اگر سعی کو مروہ سے شروع کیا اور صفا پر ختم کیا یہاں تک کہ فارغ ہو گیا تو ایک چکر کا اعادہ کرے (یعنی صفا سے مروہ تک کے چکر کا اعادہ کرے) کیونکہ وہ چکر کہ جس میں وہ مروہ سے شروع ہوا اور صفا کو آیا وہ (سعی) میں شمار نہیں کیا گیا۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ "در مختار" اور "محالہ کجی" کے حوالے سے لکھتے ہیں:

اگر مروہ سے سعی شروع کی تو پچھلا پچھرا کہ مروہ سے صفا کو ہوا شمار نہ کیا جائے گا، اب کے صفا سے مروہ کو جائے گا وہ پچھلا پچھرا ہوگا۔ (۸)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۸ھ، ۱۹ مئی ۲۰۰۷ م (۳۷۱-۴)

۶۔ الفتاویٰ السراجیہ، کتاب الحج، باب ترتیب أفعال الحج، ص ۳۳

۷۔ البسوط، المجلد (۲)، کتاب المناسک، باب السعی بین الصفا و المروة، ص ۲۴۲

۸۔ بہار شریعت، حصہ ششم، صفا و مروہ کی سعی کا بیان، ص ۵۹

حج کی سعی اور احرام

استفتا۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بعض لوگوں نے چارپانچ روز بعد حج کی سعی کی اور بغیر احرام کے کی تو کیا ان کی سعی ادا ہو جائے گی اور یہ بھی کہ اس سے قبل نفلی طواف ضروری ہوگا جس طرح منیٰ روانگی سے قبل نفلی طواف کے بعد سعی کرنے کا حکم تھا یا بغیر طواف کئے کرنا کافی ہوگی؟

(السائل: محمد ذیل قادری ازلیک حج گروپ، مکہ مکرمہ)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب۔ حج کی سعی غیر مؤقت ہے اور حاجات حج سے ہے اس کی ادائیگی میں بلا وجہ تاخیر نہیں کرنی چاہئے لیکن اگر کسی عذر کی وجہ سے یا بلا عذر تاخیر کی وجہ سے بھی ادا کرے گا ادا ہو جائے گی اور واجب ذمے سے ساقط ہو جائے گا اور تاخیر کی وجہ سے کوئی دم یا صدقہ بھی لازم نہ ہوگا اور سعی جب طواف زیارت کے بعد کرے تو اس میں احرام شرط نہیں۔ چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ "حشرہ البرہ" سے نقل کرتے ہیں کہ

یعنی میں احرام اور زمانہ حج شرط نہیں، نہ کی ہو تو جب بھی ادا کر لے ادا ہو جائے گی۔ (۹)

اور اس میں احرام شرط نہیں جیسا کہ مندرجہ بالا سطور میں ہے اسی طرح نفلی طواف بھی شرط نہیں کیونکہ اس سعی کو جب حاجی نے طواف زیارت کے بعد ادا کیا تو اس کے ذمے میں واجب ہو چکی تھی تو جب بھی ادا کرے گا تو اپنے ذمے سے واجب کو ساقط کرے گا، یہ اس طرح ہے جس طرح کسی شخص نے عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کا طواف کرنے کے بعد چند دن تک کسی وجہ سے سعی نہ کر سکا اور احرام ہی میں رہا تو جب بھی وہ سعی کرے گا تو سعی ادا ہو جائے گی اور سعی کے لئے نفلی طواف کی حاجت بھی نہ ہوگی کیونکہ اس سعی کے موجب طواف کی وجہ سے ہے وہ اسے ادا کر چکا۔ اب نئے طواف کی حاجت نہیں۔ اسی طرح یہاں بھی جس طواف

۹۔ بہار شریعت، جلد (۱)، سعی کی تطہیات، ص ۵۵

کی وجہ سے یہ سعی لازم ہوتی ہے و طواف زیارت ہے و داسے ادا کر چکا، اب سعی ادا کرنے کے لئے نئے طواف کی حاجت نہیں، طواف زیارت میں چونکہ احرام شرط نہیں اس لئے سعی میں بھی احرام شرط نہیں جب کہ طواف زیارت حلق کے بعد ہو کیونکہ حاجی طواف زیارت اگر حلق سے قبل کرے تو احرام میں کرنا تو بھی درست ہو جاتا اگرچہ یہ خلاف سنت ہے اور اگر حلق کے بعد کرنا تو بلا احرام کرنا، یہی حکم سعی کا ہے کہ طواف زیارت کے بعد سعی اگر حلق سے قبل کرے تو احرام میں کرے اور بعد میں کرے تو بغیر احرام کے کرے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الحمیس، ۱۵ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۴ بنابر ۲۰۰۷ م (342-F)

حج کی سعی میں افضل کیا ہے؟ طواف زیارت سے پہلے کرنا یا بعد میں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ منیٰ روانگی سے قبل طواف زیارت کی سعی کر لینا جائز ہے مگر افضل کیا ہے کہ طواف زیارت کی سعی طواف زیارت کے بعد کرے یا منیٰ روانگی سے قبل احرام باندھ کر رمل و اضطباع کے ساتھ نقلی طواف کرنے کے بعد کرے؟

(السائل: طالب تلامذہ، رشیدیہ، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یہی سوال علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی نے لکھا ہے کہ:

و هل الأفضل تقديم السعي أو تأخيرہ إلى وقتہ الأصلي

یعنی، کیا سعی کی تقدیم افضل ہے یا اس کی اپنے اصلی وقت (یعنی طواف زیارت کرنے کے بعد) کی طرف تاخیر۔

تو خود ہی جواب میں لکھتے ہیں کہ:

فيل الأول، و قبل الثاني

یعنی، کہا گیا کہ پہلا (یعنی تقدیم سعی) افضل ہے، اور کہا گیا کہ دوسرا (یعنی طواف زیارت کے بعد سعی کرنا) افضل ہے۔

لہذا ثابت ہوا کہ فضیلت میں اختلاف ہے اور اختلاف غیر تارن کے حق میں ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و الخلاف في غير القارن

یعنی، اختلاف غیر تارن میں ہے۔

اور ملا علی قاری حنفی اس کے تحت لکھتے ہیں:

و هو المفرد مطلقاً و المتمتع آفاقاً بلا شبهة أو مكياً ففيه مناقشة (۱۰)

یعنی، اور غیر تارن مطلقاً مفرد باج سے اور بلاشبہ متمتع آفاق ہے یا مکی ہے تو اس میں مناقشہ ہے۔

اور تارن کے بارے میں علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

أما القارن فالأفضل له تقديم السعي أو يسئ (۱۱)

یعنی، تارن تو اس کے لئے سعی افضل ہے یا مسنون ہے۔

اگر تارن کے لئے تقدیم سعی افضل ہو تو تاخیر بلا کر اہت جائز قرار دی جائے گی اور اگر مسنون ہو تو تاخیر مکروہ تنزیہی ہوگی چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ علامہ رحمۃ اللہ سندھی کی مندرجہ بالا عبارت کہ تارن کے لئے تقدیم سعی افضل ہے کے تحت لکھتے ہیں:

و يحوز تأخيرہ بلا كراهة

یعنی، اور اس کی تاخیر بلا کر اہت جائز ہے۔

اور تارن کے لئے تقدیم سعی مسنون ہے کے تحت لکھتے ہیں:

أي فيكرد تأخيرہ لأنه يخلط طواف طوافين و سعی مسعين قبل

۱۰۔ المسلك المنقطع في النسك المتوسط، ص ۲۰۷

۱۱۔ لباب المناسك مع شرحه للملا علی القاری، فصل في إحرام الحاج من مكة لمشرقة، ص ۲۰۷

الوقوف بعرفة (۱۶)

یعنی، یا مسنون ہے یعنی تو اس کی تاخیر مکروہ ہے کیونکہ نبی ﷺ نے
بقوف عرفہ سے قبل دو طواف اور دو سعیاں فرمائیں۔

اور ہم نے کراہت کو ترجیحی کے ساتھ مقید کر دیا کیونکہ یہ کراہت سنت کے مقابلے میں
ہے نہ کہ واجب کے مقابلے میں۔

لہذا نتیجہ یہ نکلا کہ حج افراد کرنے والے کے لئے متمتع آفاقی اور مکی کے لئے تقدیم سعی
افضل ہے یا اس میں اختلاف ہے بعض نے تقدیم سعی کے افضل ہونے کو ترجیح دی ہے اور
چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ حاجی کے منی روانہ ہونے
سے قبل طواف زیارت کی سعی کرنے کے بارے میں لکھتے ہیں:

و هو افضل عندنا لما مر في فصل طواف القاموم (۱۷)

یعنی، یہ ہمارے نزدیک افضل ہے جیسا کہ طواف قدوم کی فصل میں
گزرے۔

اور امام کرمانی کے نزدیک یہ فضیلت اس وقت ہے جب وہ یوم ترویہ یعنی آٹھ ذی الحجہ
کے زوال سے قبل طواف سعی کر لے ورنہ افضل یہ ہے کہ وہ بلا سعی منیٰ کو روانہ ہو جائے اور
طواف زیارت کے بعد سعی کرے چنانچہ لکھتے ہیں:

روى الحسن عن أبي حنيفة رضى الله عنه أنه إذا أحرم بالحج

يوم التروية أو قبله إن شاء طاف وسعى قبل أن يأتي إلى منى،

وهذا أفضل عندنا إلا أن ينهل بعد الزوال من يوم التروية،

فحينئذ الرواح إلى منى أفضل، لأن بعد الزوال الرواح إلى منى

مستحسن عليه، وقد مضى وقته، فلا يجوز الاستغفار بفعل ليس

بموردع له في ذلك الوقت بخلاف ما قبل الزوال، فإن الرواح

السلوك المنقطع في المناسك المتوسط، فصل في إحرام الحاج من مكة المشرفة، ص ۲۰۷

السلوك المناسك: ۱/۸۲

لم يستحب فيه فصار كسائر الأيام (۱۸)

یعنی، حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ جب
وہ آٹھ ذی الحجہ کو یا اس سے قبل چاہے کہ منیٰ جانے سے قبل سعی کر لے اور
یہ ہمارے نزدیک افضل ہے مگر یہ کہ وہ آٹھ ذی الحجہ کو زوال کے بعد احرام
باندھے تو اس وقت منیٰ کی طرف روانگی افضل ہے (تقدیم سعی افضل
نہیں) کیونکہ زوال کے بعد اس پر منیٰ کی جانب روانگی لازم ہے اور
وقت تنگ ہے، تو اس وقت ایسے کام میں مشغول ہونا جائز نہیں جس کام
کی اس وقت جگہ نہیں بخلاف زوال سے قبل کے کہ اس وقت منیٰ روانگی
لازم نہیں تو دیگر تمام ایام کی مثل ہو گیا۔

امام کرمانی نے فرمایا کہ زوال کے بعد اس پر منیٰ کی جانب روانگی لازم ہے، اس سے
مراد ہے کہ یہ روانگی سنت کی ادائیگی کے لئے لازم ہے نہ کہ واجب کی ادائیگی کے لئے کیونکہ
منیٰ میں قیام مسنون ہے نہ کہ واجب۔

جب بعض نے تاخیر سعی کو افضل قرار دیا ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ
دوسرے قول یعنی تاخیر سعی کے افضل ہونے کے بارے میں لکھتے ہیں:

و مستحب منى اليوم وهو الظاهر خصوصاً للمكي فإن فيه

خلافاً للمشافعي

یعنی، اسے (مناصب فتح القدير امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد) ابن

الہمام (متوفی ۸۶۱ھ) نے صحیح قرار دیا ہے اور یہی ظاہر ہے خصوصاً مکی

کے واسطے، پس اس میں امام شافعی کا خلاف ہے۔

اور ملا علی قاری دوسری صورت یعنی عدم تقدیم سعی کو ترجیح دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

و الخروج عن الخلاف لكونه أحوط مستحب بالإجماع،

فبمعنى أن يكون هو الأفضل بخلاف و نزاع (۱۹)

السلوك في المناسك، المحلد (۱)، القسم الأول، فصل في بيان أنواع الأظرفة، ص ۲۲۴

السلوك المنقطع في المناسك المتوسط، فصل في إحرام الحاج من مكة المشرفة، ص ۲۰۷

یعنی، خلاف سے نظر بالا جماع مستحب ہے کیونکہ وہ انحوط ہے یعنی اس میں

زیادہ احتیاط ہے، تو چاہئے کہ کسی اختلاف و نزاع کے بغیر یہی افضل ہو۔

بہر حال جواز میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور منیٰ روانگی سے قبل یقیناً اس قدر بھیڑ نہیں

ہوتی کہ جس قدر بھیڑ اس تاریخ کے بعد پائی جاتی ہے تو عورتوں، بوڑھوں اور بیمار و معذور افراد

کے حق میں بہتر یہی ہے کہ وہ موقع پا کر روانگی سے قبل ہی نفلی طواف کے ساتھ حج کی سعی کر لیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۲۳ ربيع الثاني ۱۴۲۸ھ، ۱۱ مایو ۲۰۰۷ م (366-F)

منیٰ روانگی سے قبل حج کی سعی کرنا جائز ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کل آپ

سے تربیت حج کے بیان میں ہم نے سنا ہے کہ احرام کے بعد منیٰ روانہ ہونے سے قبل اگر کوئی

شخص نفلی طواف کے بعد سعی کرے تو طواف زیارت کے بعد سعی کی ضرورت نہیں، صرف

طواف زیارت کر لینا کافی ہے، میں نے یہ مسئلہ اپنے بہنوئی سے اور والدہ وغیرہ سے بیان کیا

تو بہنوئی کہنے لگے کہ یہ ان لوگوں نے خود بنا لیا ہے، میرے مہربانی اس پر کچھ روشنی ڈالنے تاکہ

اس کے لئے جواب ہو جائے۔

(السائل: ایک حاجی از بلیک جگروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مسئلہ یہی ہے جو میں نے بیان کیا

اس وقت چند ٹیب کے سوا میرے پاس کوئی کتاب موجود نہیں ہے جو موجود ہیں ان کی مدد سے

اس مسئلہ کو واضح کر دیتا ہوں، چنانچہ فقہاء احناف میں سے مناسک حج کے ماہر فقیہ ابو منصور محمد

بن مکرم بن شعبان حنفی متوفی ۵۹۷ھ مناسک حج پر اپنی کتاب میں لکھتے ہیں:

و إذا أراد المحرم بالحج من مكة أن يطوف ويسعى قبل أن

يأتى منى، و يقدم المعى على طواف الإفاضة بعد طواف

نظروا حاز ذلك

یعنی، اور مکہ سے حج کا احرام باندھنے والا چاہے کہ وہ منیٰ جانے سے قبل

طواف و سعی کرے اور طواف زیارت کی سعی (طواف زیارت سے

پہلے) نفلی طواف کے بعد کرے تو جائز ہے۔

منیٰ روانگی سے قبل جواز سعی کے تو امام شافعی بھی قائل ہیں چنانچہ علامہ کرمانی لکھتے ہیں:

و عبد الشافعی رحمه الله أيضاً يحوز ذلك (۱۶)

یعنی، امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بھی وہ جائز ہے۔

اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

ثم إن أراد المكي أي المكي و من بعد أداء تقديم المعى على

طواف الزيارة أي مع أن الأفضل في المعى أن يكون عقبه،

لما أتت به تأخير الواجب عن الركن، إلا أنه رخص تقديمه في

الحجامة بعد الإحرام فحيثما يتنفل بطواف لأنه ليس للمكي و

السعى في حكمة طواف القدوم الذي هو سنة لأقفا، فيأتي

المكي بطواف قبل بعد الإحرام بالحج ليصح سعيه الحج (۱۷)

یعنی، پھر اگر مکی اور وہ جو مکی کے حکم میں ہے طواف زیارت سے قبل سعی

کرنا چاہے یعنی باوجود اس کے کہ واجب کے رکن سے مؤخر ہونے کی

مناسبت سے اصل یہ ہے کہ وہ طواف کے بعد ہو، مگر طواف از و حام کے

سبب فی الجملہ سعی کو مقدم کرنے کی رخصت دی گئی، تو اس وقت وہ نفلی

طواف کرے گا کیونکہ مکی اور جو مکی کے حکم میں ہے اس کے لئے طواف

قدوم نہیں ہے جو کہ آفاقی کے لئے سنت ہے، پس مکی احرام باندھنے

کے بعد نفلی طواف کرے تاکہ اس کی سعی درست ہو جائے۔

۱۶۔ المسالك في المناسك، المحلد (۱)، القسم الثاني في بيان نكاح الحج، فصل ۲، ص ۴۸۶

۱۷۔ المسالك المنقسط في المناسك المنقسط، فصل في إحرام الحاج من مكة المشرفة، ص ۴۰۷

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ مناسک حج پر لکھی ہوئی اپنی کتاب میں تحریر

فرماتے ہیں:

ولہذا لگفتہ اند کہ اگر کسی احرام حج بستہ است وہی خواہد کہ تقدیم کند سعی را قبل از طواف زیارت بواسطہ خوف ازدحام خلق در وقت طواف زیارت پس باید کہ او طواف کند بطریق نفل تا صحیح افتد سعی بعد از وی زیر آنکہ در حق کسی قدم نیست پس تقدیم کند طواف نفل را بر سعی و سنت باشد کہ رمل کند واسطہ باغ کند درین طواف پس شروع نماید در سعی (۱۸)

یعنی، اس لئے فرمایا ہے کہ اگر کسی (اور جو کسی کے حکم میں ہے یعنی متمتع) حج کا احرام باندھ کر وہ چاہتا ہے کہ طواف زیارت کی سعی پہلے کر لے اس لئے کہ طواف زیارت کے وقت لوگوں کے ازدحام کا خوف ہے تو اسے چاہئے کہ نفلی طواف کرے تاکہ اس کے بعد اس کی سعی صحیح ہو جائے کیونکہ کسی کے حق میں طواف قدم نہیں ہے، اس لئے وہ پہلے نفلی طواف کرے اس کے بعد سعی اور سنت یہ ہے کہ اس طواف میں رمل اور اضطباع کرے، پھر سعی کرے۔

اور امام ابلسنت امام احمد رضا متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں:

مغروہ و تارن تو حج کی رمل و سعی سے طواف قدم میں فارغ ہوئے، مگر متمتع نے جو طواف و سعی کئے وہ عمرے کے لئے، حج کے رمل و سعی اس سے ادا نہ ہوئے، اس (یعنی متمتع) پر طواف قدم ہے نہیں کہ تارن کی طرح اس میں یہ امور کر کے فراغت پالے۔ لہذا اگر وہ بھی پہلے سے فارغ ہو لیا چاہے تو جب حج کا احرام باندھے گا، اس کے بعد ایک نفل طواف میں رمل و سعی کے کرے، اب اسے طواف زیارت میں ان کی

۱۸۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبر، باب چهارم در بیان سعی بین الصفا و البروة، فصل اول در بیان

در شرط صحت سعی، ص ۱۵۷

حاجت نہ ہوگی۔ (۱۹)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۱۴۰ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۳۰ يناير ۲۰۰۷ م (341-F)

منیٰ روانگی سے قبل کی جانی والی حج کی سعی میں احرام کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ وقوف عرفہ سے قبل سعی کرے تو اس سے قبل نفلی طواف کرنا لازم ہوتا ہے کیونکہ سعی بغیر طواف کے مشروع نہیں تو کیا اس سعی میں احرام کا ہونا شرط ہے؟ طواف سے قبل احرام باندھنا ضروری ہے یا سعی سے فارغ ہو کر حج کا احرام باندھ سکتا ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بسم اللہ الرحمن الرحیم و تقدس الجواب: فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ طواف زیارت کی سعی اگر وقوف عرفہ سے قبل ہو تو اس میں بھی احرام شرط ہوگا، چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۹ھ کتابہ کے حوالے سے نقل کرتے ہیں:

حج کی سعی اگر وقوف عرفہ سے قبل کرے تو وقت سعی میں بھی احرام ہونا شرط ہے اور وقوف عرفہ کے بعد ہو تو سنت یہ ہے کہ احرام کھول چکا ہو (۲۰)

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

یوم ترویہ میں کہ آنھویں تاریخ کا نام ہے جس نے احرام نہ باندھا باندھ لے اور ایک نفل طواف میں رمل و سعی کرے جیسا کہ اوپر گزرا (۲۱)

لہذا معلوم ہوا کہ اس سعی سے قبل حج کا احرام باندھنا ضروری ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين ۱۲ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۱۰ يناير ۲۰۰۷ م (335-F)

۱۹۔ فتاویٰ رضویہ، المجلد (۶)، الوارایہ (احکام حج)، ص ۵۰۳

۲۰۔ بہار شریعت، جلد (۱)، حصہ (۶)، صفا و مروہ کی سعی، ص ۵۹

۲۱۔ بہار شریعت، جلد (۱)، حصہ (۶)، منیٰ کی روانگی اور وقوف عرفہ، ص ۶۶

حالت حیض میں سعی کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عورت نے طواف زیارت کر لیا اور اس کو ماہواری شروع ہو گئی تو کیا وہ اس حالت میں سعی کر سکتی ہے اور اگر وہ اس حال میں سعی کر لے تو اس پر کچھ لازم تو نہیں آئے گا؟

(السائل: محمد ذیل قادری ازلیک حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ عورت اس حالت میں صفا و مروہ کی مابین سعی کر سکتی ہے اور اگر کر لے تو نہ اس پر کچھ لازم ہوگا اور نہ ہی وہ گنہگار ہوگی، چنانچہ محمد بن محمد باشم عثمونی حنفی متوفی ۱۱۷۲ھ لکھتے ہیں:

جائز است مرزن حائض را اداء جميع افعال حج و عمرہ از احرام بوقوف

عرفات و سعی بیان الصفا و المروہ و غیر آن لا طواف کعبہ الخ (۲۲)

یعنی، عورت کو جمع افعال حج و عمرہ کی ادائیگی جائز ہے جیسے احرام باندھنا، بوقوف عرفات اور صفا و مروہ کے مابین سعی کرنا وغیرہ سوائے طواف کعبہ کے الخ۔

خلیفہ امام اہلسنت حضرت مولانا محمد سلیمان اشرف لکھتے ہیں:

کیونکہ سعی کے لئے طہارت واجب نہیں مستحب ہے اس لئے حائض و نفساء اور حبس کو بھی سعی کی اجازت ہے، قاعدہ کلیہ طہارت و عدم طہارت کا مناسک حج میں یہ ہے کہ جو اعمال مسجد احرام میں اور جوں گے ان کے لئے طہارت واجب ہے اور جو اعمال مسجد احرام سے خارج ادا کئے جائیں گے ان کے لئے طہارت مستحب و مستحسن ہے۔ (۲۳)

اور علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور جماعت علمائے ہند نے اس قاعدے کو نقل

۲۲۔ حیاة القلوب فی زیارة المحجوب، باب اول فصل پنجم، در کیفیت احرام زن، ص ۸۳

۲۳۔ رسالہ الحج، ص ۱۱۰

کیا ہے:

و الأصل أن كل عبادة تؤدي لا في المسحاة من أحكام المناسك فالطهارة لبس من شرطها كالسعي و الوقوف بعرفة و المزدلفة و رمي الجمار، و كل عبادة في المسحاة فالطهارة شرطها (۲۴)

یعنی، مناسک حج کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ اگر مسجد احرام میں اس کا ادا کرنا نہیں ہے تو پھر طہارت شرط نہیں ہے جیسے سعی اور عرفات و مزدلفہ کا بوقوف اور رمی جمار، اور وہ عبادت جو مسجد میں ادا کی جائے گی اس میں طہارت شرط ہے۔

لہذا اسی قاعدہ کلیہ کی بناء پر بخلی اور حیض والی عورت کی سعی جائز ہے۔ اور یاد رہے کہ سعی مسجد احرام سے خارج ہے بعض فقہاء احناف نے اس کی تصریح کی ہے اور اس کے علاوہ سب سے معتبر و مشروح معتدودہ ثب مناسک میں حالت حیض میں سعی کا جواز مذکور ہے، یہ اس مسألت کی دلیل ہے کہ سعی مسجد احرام سے خارج ہے اور طواف کے بعد سعی کے لئے نکلنے کے آداب میں ہے کہ پہلے بایاں پاؤں رکھے کیونکہ مسجد کے آداب سے ہے کہ اس میں داخل ہونے وقت بایاں پہلے رکھے اور نکلنے وقت بایاں چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

و يقدم رحله اليسرى للخروج أي كما هو مطلق آداب الخروج من المسجد (۲۵)

یعنی، (طواف سے فارغ ہو کر سعی کو جانے کے لئے) نکلنے کے واسطے بایاں پاؤں پہلے رکھے گا جیسا کہ یہ مطلقاً مسجد سے نکلنے کے آداب میں سے ہے۔

۲۴۔ الفتاویٰ، المجلد (۱)، کتاب المناسک، الباب الخامس فی کیفیہ اداء الحج، ص ۲۲۷

۲۵۔ المسلك المنقسط إلى المناسک المتوسطة، باب السعي بين الصفا و المروة، ص ۱۷۹

اس سے بھی ثابت ہے کہ مسعی مسجد سے خارج ہے اور مسجد حرام سے مسعی کا اتصال، مسجد ہونے کی دلیل نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۱۳ ذوالحجہ ۱۴۲۷ھ، ۲۰ یانیر ۲۰۰۷ م (337-F)

حج کی سعی میں تاخیر کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے تمتع کیا جس میں طواف زیارت کے بعد سعی نہ کی اور نہ ہی اس نے یہ سعی پہلے کی تھی اور طواف زیارت کے یام ختم ہو گئے اب اس کے لئے کیا حکم ہے؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اسے چاہئے کہ وہ جب تک مکہ مکرمہ ہے تو سعی کر لے اور اس پر کچھ لازم نہ ہوگا کیونکہ سعی غیر مؤثقت ہے، چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان الکرمانی اٹھلی متونی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

لأن المسعى غير مؤثقت (۲۶)

یعنی، کیونکہ سعی غیر مؤثقت ہے۔

اور اسعد محمد سعید الصاغری "در مختار و رد المختار" کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

لأن المسعى غير مؤثقت بل الشرط أن يأتي به بعد الطواف وقد

وحد (۲۷)

یعنی، کیونکہ سعی غیر مؤثقت ہے بلکہ شرط یہ ہے کہ سعی طواف کے بعد پائی جائے وہ پائی گئی۔

صحت سعی کی ایک شرط اس کا طواف کے بعد پایا جانا ذکر کیا گیا اور طواف چاہئے فرض

۲۶۔ المسالك في المناسك، المجلد (۱)، القسم الثاني، فصل في الترتيب فيه (أي في السعي)، ص ۴۷۳

۲۷۔ التيسير في الفقه الحنفی، كتب الحج، باب الحنايات، ص ۱۷۴

ہو یا نفل، طواف کے بعد سعی کی گئی تو درست ہو جائے گی، فرق صرف یہ ہے کہ حج سے قبل کرے گا تو احرام میں نفل طواف کے بعد کرے گا اور اگر قوف کے بعد کرے گا تو طواف زیارت کے بعد کرے گا تو احرام ہونا شرط نہ ہوگا، دس ذی الحجہ کو حلق کے بعد کرے گا تو بغیر احرام میں کرے گا اور حلق سے قبل کیا تو طواف زیارت کی طرح سعی بھی احرام میں کرے گا، اس لئے نہیں کہ احرام اس طواف و سعی کے لئے شرط ہے بلکہ اس لئے کہ حلق یا تقصیر سے قبل اسے سلع ہوئے کپڑے جائز نہیں۔

اور پھر صورت مسئلہ میں حج کی کوئی پابندی بھی اس کے ساتھ متعلق نہیں اس لئے کہ سوائے جماع کے ساری پابندیاں تو حلق یا قصر سے اٹھ گئیں باقی رہی تھی آخری پابندی وہ طواف زیارت کے ساتھ متعلق تھی، وہ بھی اس نے کر لیا تو اب تو اس پر کوئی پابندی باقی نہ رہی اور سعی میں تاخیر کی کہ بارہ (۱۲) ذوالحجہ کا آفتاب غروب ہو گیا یعنی طواف زیارت کا واجب وقت گزر گیا اس کے بعد سعی کی تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔ چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی لکھتے ہیں:

لو لم يجد المسعى عن أيام الحرة ولو شهراً لا شيء عليه

یعنی، اگر کسی نے ایام قربانی کے دنوں سے (یعنی ۱۰، ۱۱، ۱۲ کے غروب تک) سعی نہیں کی، اگر چہ کئی ماہ (اس میں تاخیر کی) تو اس پر

کچھ (لازم) نہیں۔

اس کے تحت ملا علی القاری متونی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

إلا أنه يكره له (۲۸)

یعنی، سعی کو یا منہر سے مؤخر کرنا مکروہ ہے۔

اور یہاں کراہت سے مراد کراہت تہذیبی ہوگی کیونکہ کراہت تحریمی ہوتی تو کوئی جرمانہ لازم آ سکتا تھا حالانکہ کوئی جرمانہ لازم نہیں ہوا اور اگر کوئی شخص سعی چھوڑ کر آ جاتا ہے تو دم دے دے کہ اس کا تدارک ہو جائے اور اگر دم نہیں دیتا واپس جا کر وہ اسے ادا کرتا ہے اگر چہ کئی ماہ بعد تو بھی سعی ادا ہو جائے گی اور اس پر کچھ لازم نہیں آئے گا جیسا کہ فقہاء کرام

۲۸۔ المسلك المنفط في المناسك المتوسط، باب الحنايات، فصل في الحناية في السعي، ص ۳۵۶

نے اس کی تصریح کی ہے اگرچہ تاخیر شرعاً ناپسندیدہ ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (231-F)

حج کی سعی کے بغیر وطن واپسی کا حکم

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے حج کیا اور اس نے حج کی سعی چھوڑ دی اور وطن واپس آ گیا، اب اس کے حج کا کیا حکم ہے؟ (السائل بظفر، کھار اور، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس کا حج تو ہو گیا اور سعی چونکہ واجبات حج سے تھی جس کے ترک پر دم لازم ہو گا چنانچہ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

و من ترك السعي بين الصفا والمروة، فعليه دم و حنجه نام کنّا

فی "الفتاوری" (۲۹)

یعنی جس نے صفا و مروہ کے مابین سعی کو چھوڑ دیا تو اس پر دم لازم ہے

اور اس کا حج تام ہے، اسی طرح "فتاوری" میں ہے۔

اور دم سرزمین حرم پر دینا ضروری ہے لہذا اسے چاہئے کہ خود نہ جائے تو کسی عمر دیا حج کے لئے جانے والے کو رقم دے کر اپنا وکیل بنا دے کہ حدود حرم میں وہ اس کی طرف سے دم کا جانور ذبح کر دے۔ اور اسے چاہئے کہ توبہ بھی کرے کہ ترک واجب گناہ ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت ۲ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۸ھ، ۱۹ مئی ۲۰۰۷ م (376-F)

حج کی چھوڑی ہوئی سعی دوسرے سفر میں ادا کرنے پر دم ساقط

ہوگا یا نہیں؟

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر حاجی طواف زیارت کے بعد سعی کی ادائیگی میں دیر کر دے یہاں تک کہ ایام نحر (قربانی کے دن) گزر جائیں تو اس پر کیا لازم ہوگا اور کون سی چیز اس پر حرام رہے گی اور اگر وہ سعی کے بغیر وطن واپس ہو گیا تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟ اور اگر وطن سے دوسرے سفر حج یا عمرہ میں آ کر چھوڑی ہوئی سعی کر لے تو دم ساقط ہوگا یا نہیں؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس پر کوئی پابندی نہیں کیونکہ حج میں دو احال ہیں ایک حلق یا تقصیر ہے، دوسرے طواف زیارت، پہلے سے ہر شے حلال ہو جاتی ہے سوائے بیوی کے ساتھ جماع اور دھواقی جماع کے اور دوسرے سے یہ بھی حلال ہو جاتا ہے، چنانچہ ماہ اہل القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

اذ فی الصحيح احلال من أن إحلال بالحلق، و يحل به كل شيء إلا

النساء، وإحلالاً بطواف الزيارة، و يحل به النساء أيضاً (۳۰)

یعنی، کیونکہ حج میں دو احال ہیں، احال بالحلق اور اس سے ہر شے

حلال ہو جاتی ہے سوائے عورت کے اور دوسرے طواف زیارت سے

احال اور اس سے عورت بھی حلال ہو جاتی ہے۔

اور علماء کرام نے تصریح کی ہے کہ حاجی اگر حلق کے بعد طواف زیارت کر کے فارغ ہو

اور اس نے بیوی سے جماع کیا پھر سعی تو اس پر کچھ لازم نہیں آئے گا۔ چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

لو طاف لحجته و واقع النساء ثم سعى بعد ذلك أحرأه (۳۱)

۳۰۔ السلك المنقطع في النسك المنوط، باب طواف الزيارة، ص ۲۲۷

۳۱۔ لباب المناسك مع شرحه لملا علی القلری، باب الحنایات، فصل: فی الحنایہ فی سعی

یعنی، اگر اپنے حج کے لئے طواف کیا اور بیویوں سے جماع کیا پھر اس کے بعد سعی کی تو اسے جائز ہوا۔

اور امام ابو منصور بن مکرم بن شعبان الکرمانی لکھتے ہیں:

و لو سعی بعد ما حلّ من حجتہ و واقع السماء أجزاء، لأن السعی غیر مؤقت فشرطه أن یوحّد بعد الطواف و قد و جد (۳۲)

یعنی، اگر حج سے (طواف زیارت کر کے) فارغ ہوا اور بیویوں سے جماع کیا پھر سعی کی تو اسے جائز ہے کیونکہ سعی غیر مؤقت ہے پس اس کی شرط یہ ہے طواف کے بعد ہو اور وہ پانی گئی (یعنی سعی کا طواف کے بعد ہونا پایا گیا)۔

جماع کے جواز کی وجہ یہ ہے کہ اس پر احال موقوف نہیں ہے چنانچہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

و أما السعی غنفاً من الواجبات فلا یتوقف الإحلال علیہ (۳۳)

یعنی ہجر سعی ہمارے نزدیک واجبات سے ہے تو احال اس پر موقوف نہیں۔ اور علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی لکھتے ہیں:

لو أخر السعی عن أيام النحر، و لو شهراً لا شی علیہ (۳۴)

یعنی، اگر سعی کو قربانی کے دنوں (یعنی ۱۰، ۱۱ اور ۱۲ تاریخ کے غروب آفتاب) سے مؤخر کیا، اگرچہ کئی ماہ (اس میں تاخیر کی) تو اس پر کچھ (لازم) نہیں۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ اس پر کوئی پابندی باقی نہیں ہے۔ اور نہ ہی اس میں تاخیر کی وجہ

سے اس پر کچھ لازم آیا کیونکہ سعی مؤقت نہیں ہے اس کی شرط یہی ہے کہ طواف کے بعد ہو جیسا کہ مندرجہ بالا عبارت فقہاء سے ثابت ہے اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی

۳۲۔ المسالك في النساك، المجلد (۱) القسم الثاني في بيان نسك الحج من فرائض و سنته الخ، فصل في الترتيب فيه (في في السعي)، ص ۴۷۳

۳۳۔ المسالك المنقسط إلى النسك المتوسط، باب طواف الزبارة، ص ۲۰۶

۳۴۔ كباب النساك، باب طواف الزبارة

۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

فالسعی و إن حاز تأخيره عن أيام النحر و التشرید الحج (۳۵)

یعنی، سعی اگرچہ یوم نحر اور یام تشریق سے اس کی تاخیر جائز ہے الخ۔

ہاں اگر اس نے سعی کو ترک کر دیا اور وطن چلا گیا تو ترک سعی کی وجہ سے اس پر دم لازم ہوگا، کیونکہ سعی حج کے واجبات میں سے ہے اور ترک واجب کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

اور ایسا واجب جو مؤقت نہ ہو اس کے ترک کا تحقق خروج مکہ کے ساتھ ہوتا ہے جیسا کہ علامہ علاؤ الدین حصکلی متوفی ۱۰۰۸ھ نے "توسیر الأبصار" کی عبارت کہ "طواف صدر کے ترک پر دم لازم ہے" کے تحت لکھا ہے:

و لا یتحقق الترك إلا بالخروج من مكة (۳۶)

یعنی، ترک متحقق نہیں ہوتا مگر مکہ مکرمہ سے نکلنے سے۔ (یعنی مکہ مکرمہ سے

نکلنے کا ترک متحقق ہو جائے گا)

کیونکہ جب تک وہ مکہ میں ہے اس وقت تک اس سے اس کا مطالبہ نہیں ہے، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

لو أخر ما دام فيها لم يطالب به ما لم يرد السفر (۳۷)

یعنی، کیونکہ جب تک مکہ میں ہے اس سے اس کا مطالبہ نہیں کیا جاتا جب تک وہ سفر کا ارادہ نہ کرے۔

اور اگر وہ سفر کا ارادہ کر لیتا ہے تو اب اس سے شرعاً مطالبہ ہے کہ وہ طواف صدر کرے

جب نہیں کرتا اور چلا جاتا ہے تو ترک متحقق ہو جاتا ہے اور پھر اگر اس واجب کے ترک پر لازم

آنے والا دم نہیں دیتا بلکہ آکر ادا کرتا ہے چاہے کتنا عرصہ بعد ہی آئے تو اس پر کچھ لازم نہیں

آتا چنانچہ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ لکھتے ہیں:

۳۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب الحنايات، مطلب: لا يحب الضان الخ، ص ۲۹

۳۶۔ الدر المختار، کتاب الحج، باب الحنايات، ص ۵۰۳

۳۷۔ رد المحتار علی الدر المختار: ۵۰۲/۲

أشار بالترك إلى أنه لو أنى بما تركه فإنه لا يلزمه شيء مطلقاً
لأنه ليس بمؤقت (۳۸)

یعنی مصنف نے ترک فرما کر اس طرح اشارہ کیا کہ اگر وہ اسے ادا کر
لیتا ہے جسے اس نے ترک کر دیا تو اس پر مطلقاً کچھ لازم نہ ہوگا کیونکہ وہ
(یعنی طوافِ صدر) مؤقت نہیں ہے۔

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی صاحب بحر کی مندرجہ بالا عبارت نقل کرنے کے
بعد لکھتے ہیں:

أنى ليس له وقت يقوٹ بقونه (۳۹)

یعنی اس کے لئے کوئی وقت (مقرر) نہیں ہے کہ جس کے فوت ہونے
سے طوافِ صدر فوت ہو جائے۔

اسی طرح سعی بھی حج کے واجبات سے ہے اور غیر مؤقت ہے یعنی اس کے لئے بھی
کوئی وقت مقرر نہیں ہے جیسا کہ پہلے گزرا، اس لئے تاخیر پر کوئی چیز لازم نہیں آتی اور جب
تک واپسی کا ارادہ نہ کرے اس سے سعی کا مطالبہ نہیں پھر اگر سعی کئے بغیر چلا جائے تو ترک سعی
محقق ہو جاتا ہے اب اس کی وہ صورتیں ہیں یا تو لوٹ آئے اور سعی کرے تو اس صورت میں یہ
واجب اس کے ذمے سے ساقط ہو جائے گا اگر نہ لوٹا تو دم دینا ہوگا پھر لوٹنے کی وہ صورتیں ہیں
اگر حد و میقات کے اندر سے لوٹا تو بلا احرام آسکتا ہے اور اگر میقات سے باہر نکل گیا پھر لوٹا تو
حرم میں داخل ہونے کے لئے احرام باندھ کر آنا ہوگا اگر عمرے کا احرام باندھ کر آتا ہے تو پہلے
عمرہ مکمل کرے گا پھر وہ سعی کرے گا جسے چھوڑ گیا تھا اور اگر حج کا احرام باندھ کر آتا ہے پھر حج
تمتع ہے یا حج فرائض قرآن، اگر تمتع ہے اور ہدی ساتھ نہیں لایا تو عمرہ کے افعال سے فارغ ہو
کر چھوڑی ہوئی سعی کرے اگر حج تمتع ہے اور ہدی لایا ہے یا حج قرآن ہے عمرہ کے بعد احرام کے
ساتھ ہی سعی کرے گا اور اگر حج فرائض ہے تو طوافِ افسد دم کے بعد سعی کرے گا، چنانچہ صاحب فتح

۳۸۔ البحر الرائق شرح كنز الدقائق، المجلد (۲)، كتاب الحج، باب الحنایات، ص ۶۱

۳۹۔ رد المحتار علی الدر المختار: ۵۵۲/۲

القدير کے شاگرد (کما فی منحة الحائض للشمسی) علامہ رحمت اللہ سندھی لکھتے ہیں:

و لو ترك السعی و رجع إلى أهله فلراد العود يعود بإحرام
جديد. و إذا أعاد سقط الدم (۴۰)

یعنی اگر سعی کو چھوڑ دیا اور اپنے اہل کی طرف لوٹا (یعنی میقات سے نکل
گیا۔ مناسک ملا علی قاری) پھر مکہ لوٹنے کا ارادہ کیا تو نئے احرام کے ساتھ
لوٹے گا (یعنی حرم میں داخل ہونے کے لئے۔ مناسک ملا علی قاری) پس
جب اس نے (چھوڑی ہوئی سعی) کا اعادہ کر لیا تو دم ساقط ہوگا۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں:

و فإم تقدم أنه إذا أعاد بإحرام جديد. فإن كان بعمره قباني أولاً
بأفعال العمرة، ثم يسعى، وإن كان بحج فيتطوف أولاً لطواف
الغدوم ثم يسعى بعده (۴۱)

یعنی پہلے بیان ہوا کہ وہ نئے احرام کے ساتھ لوٹے گا پس اگر عمرے کا
احرام ہے تو پہلے عمرے کے افعال ادا کرے پھر سعی کرے گا اور اگر حج کا
احرام ہے تو پہلے طوافِ غدوم کرے پھر اس کے بعد سعی کرے۔

اب یہ مسئلہ کہ سعی چھوڑ کر دین چلے جانے کے بعد واپس آ کر سعی ادا کر کے دم ساقط
کرے یا افضل ہے یا اس صورت میں دم دے دینا افضل ہے پھر چاہے واپس آئے یا نہ آئے تو
فقہاء کرام نے فرمایا ہے ایسی صورت میں دم دے دینا افضل ہے، چنانچہ ”کتاب لأصل“
میں امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں:

و الدم أحب إلى من الرجوع (۴۲)

یعنی میرے نزدیک لوٹنے سے دم دے دینا زیادہ پسندیدہ ہے۔

۴۰۔ لباب المناسک، باب الحنایات، فصل فی الحنایہ فی السعی

۴۱۔ المناسک المنقسط إلى المناسک المتوسط، باب الحنایات، فصل فی الحنایہ فی السعی، ص ۳۹۳

۴۲۔ المبسوط، المجلد (۲)، كتاب المناسک، باب السعی بین الصفا و البررة، ص ۳۴۲

ملا علی قاری نے امام محمد علیہ الرحمہ کی مندرجہ عبارت نقل کرنے کے بعد لکھا:

لأن فيه منفعة الفقراء، قلت: و محنة الأغنياء (۴۳)

یعنی، اس میں فقیروں کا فائدہ ہے اور (ملا علی قاری فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں مالداروں کے لئے آزمائش ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (233-F)

حج کی سعی نہیں کی تو حاجی پر کوئی پابندی باقی رہے گی؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص

نے طواف زیارت کے بعد سعی میں تاخیر کی تو اس پر کوئی پابندی رہے گی یا نہیں؟

(السائل: عرفان ضیائی، کراچی)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اس شخص پر احرام کی کوئی پابندی

نہیں رہے گی کیونکہ سوائے بیوی کے حامل ہونے کے باقی ساری پابندیاں حلق یا تقصیر سے ختم

ہو گئیں، باقی رہی یہ آخری پابندی وہ بھی طواف زیارت سے ختم ہو گئی۔ اس لئے اگر کوئی شخص

طواف زیارت کے بعد سعی سے قبل اپنی بیوی سے جماع کر لے تو اس پر پابندی لازم نہیں آتا،

چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و لو سعی بعد ما حل من حنثه و واقع النساء أحرأه

یعنی، اگر کسی شخص نے اپنے حج سے (طواف زیارت کر کے) فارغ

ہونے اور بیویوں سے جماع کرنے کے بعد سعی کی تو اسے جائز ہے۔

کیونکہ سعی کے لئے کوئی وقت متعین نہیں، چنانچہ امام کرمانی لکھتے ہیں:

لأن السعي غير مؤقت فشرطه أن يوجد بعد الطواف و قد

وجد (۴۴)

یعنی، کیونکہ سعی غیر موقت ہے پس اس کی شرط یہ ہے کہ وہ طواف کے

بعد پائی جائے اور وہ پائی گئی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (249-F)

مناسک منیٰ

آٹھ ذوالحجہ کو منیٰ جانا اور نو کی رات منیٰ میں گزارنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نو ذوالحجہ کی رات منیٰ میں گزارنا کیا ہے اور اسی طرح آٹھ کے دن کو منیٰ میں جانا کیا ہے اور جو حاجی اس رات کو منیٰ میں نہ گزارے تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نو ذوالحجہ کی رات منیٰ میں بسر کرنا سنت ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و إن بات بمكة تلك الليلة حاز و أنساء (۴۵)

یعنی، ۹ ذوالحجہ کی رات اگر مکہ میں بسر کی تو جائز ہے اور اس نے اسامت کی (یعنی بُرا کیا)۔

اس کے تحت ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

أني ترك المسنة على الفور بها فقال القاري معاً كما في "المحيط" المبيت بها سنة (۴۶)

یعنی، سنت کے قول کی بنا پر ترک سنت کی وجہ سے اسامت لازم آتی ہے، علامہ فارسی نے "محیط" کی اتباع میں فرمایا: منیٰ میں (نو ذوالحجہ کی رات) بسر کرنا سنت ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

۴۵۔ باب المناسک، باب عطیہ یوم السابع، فصل فی الرواح

۴۶۔ السالك المحیط فی المناسک المنوط، باب عطیہ یوم السابع من ذی الحجة، فصل: فی

الرواح، ص ۲۰۸

المبيت بها فإنه سنة كما في "المحيط" (۴۷)

یعنی، (نو ذوالحجہ کی) رات منیٰ میں بسر کرنا تو وہ سنت ہے جیسا کہ "محیط" میں ہے۔

اور اگر کسی نے یہ رات منیٰ میں بسر نہ کی پھر چاہے وہ یہ رات مکہ میں رہا ہو یا عرفات میں یا کسی اور جگہ، اس نے سنت کے خلاف کر کے بُرا کیا، چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و إن بات بمكة ليلة عرفه و صلى بها الفجر، ثم غدا منها إلى عرفات و مرّ على منى حاز ذلك، و لكنه مسمى فيه، لأن الرواح إلى منى يوم التروية سنة و ترك المسنة مكروه إلا للضرورة، ملخصاً (۴۸)

یعنی، اور اگر عرفہ کی رات مکہ میں بسر کی اور نماز فجر وہیں ادا کی پھر وہاں سے عرفات روانہ ہوا اور منیٰ سے گزرا تو اسے وہ جائز ہوا لیکن وہ اس میں اسماء (بُرا) کرنے والا ہوا، کیونکہ آٹھ ذوالحجہ کو منیٰ جانا سنت ہے اور ترک سنت مکروہ ہے مگر یہ کہ کسی شرعی ضرورت کی وجہ سے ہو۔ (تو مکروہ نہیں)

اور علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۰ھ لکھتے ہیں:

و إن بات بمكة تلك الليلة حاز و أنساء (۴۹)

یعنی، اگر وہ رات مکہ میں بسر کی تو جائز ہو اور اس نے بُرا کیا۔

اور محمد و محمد ہاشم غصوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

۴۷۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام، مطلب: فی الرواح

إلى عرفات، ص ۲۰۶

۴۸۔ المسالك في المناسک، فصل فی الرواح من مكة إلى منى، ص ۴۸۷

۴۹۔ باب المناسک، باب عطیہ یوم السابع، فصل فی الرواح

بودن شب عرفہ در منی سنت است، پس اگر توقف نمود شب عرفہ در مکہ یا

در عرفات یا در جائے دیگر اسامت کردہ باشد بسبب ترک سنت (۵۰)

یعنی عرفہ کی رات کو منی میں ہوا سنت ہے پس اگر شب عرفہ مکہ میں ٹھہرا رہا

یا عرفات میں یا کسی اور جگہ تو اس نے ترک سنت کے سبب اسامت کی۔

اور صدر اشرفیہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

اگر عرفہ کی رات مکہ میں گزاری اور نویں کو فجر پڑھ کر منی سے ہوتا ہوا

عرفات میں پہنچا تو حج ہو جائے گا مگر بُرا کیا کہ سنت کو ترک کیا۔ (۵۱)

اسی طرح وہ شخص جو رات منی میں تو تھا مگر طلوع آفتاب سے قبل عرفات کو نکلا اس نے

بھی بُرا کیا، چنانچہ صدر اشرفیہ محمد امجد علی لکھتے ہیں:

یو ہیں اگر رات منی میں گزاری مگر صبح صادق ہونے سے پہلے یا نماز فجر

سے پہلے یا آفتاب نکلنے سے پہلے عرفات پہنچا تو بُرا کیا۔ (۵۲)

اور آٹھ تاریخ دن میں منی کو ٹھکانا سنت ہے اور اس کا تارک سنت کا تارک ہے، چنانچہ

مخدوم محمد ہاشم عسکری متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

خروج کردن از مکہ بسوی منی در روز ترویہ سنت است پس اگر شروع نہ

کرد و در ان روز اسامت کردہ باشد بواسطہ مخالفت سنت مگر ان کی

بعد رے باشد۔ (۵۳)

یعنی، آٹھ ذی الحجہ کو مکہ سے منی کی جانب ٹھکانا سنت ہے پس اگر اس روز نہ

نکلا تو بُرا کیا، اس وجہ سے کہ اس نے سنت کی مخالفت کی مگر یہ کہ اس کا نہ

ٹھکانا کسی عذر (شرعی) کی وجہ سے ہو۔

اور دن میں بھی سورج نکلنے کے بعد منی کو روانہ ہونا افضل ہے اور اگر کوئی طلوع آفتاب

۵۰۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب پنجم، فصل چہارم، ص ۱۷۱

۵۱۔ بہار شریعت، حصہ (۶)، حج کلیان، منی کی روانگی اور عرفہ کا قیام، ص ۶۷

۵۲۔ بہار شریعت، حصہ (۶)، ص ۶۷

۵۳۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، ص ۱۷۱

سے قبل گیا تو بھی جائز ہے اسی طرح زوال کے بعد بھی جائز ہے کیونکہ ظہر کی نماز وہاں پڑھنی

ہے، چنانچہ صدر اشرفیہ محمد امجد علی لکھتے ہیں:

(۸ ذی الحج) جب آفتاب نکل آئے منی کو چلو، اگر آفتاب نکلنے کے پہلے

ی پڑا گیا جب بھی جائز ہے، مگر بعد میں بہتر ہے، اور زوال کے بعد بھی

جاسکتا ہے مگر ظہر کی نماز منی میں پڑھے، نیز آگے لکھتے ہیں کہ آج ظہر

سے نویں کی صبح تک پانچ نمازیں یہاں (منی میں) پڑھو، یہاں رات کو

ٹھہرو۔ (۵۴)

اور دیکھا گیا ہے کہ اکثر معلم رات کو ہی تہاج کرام کو منی سے عرفات پہنچا دیتے ہیں اور

گروپ والے بھی یہی چاہتے ہیں کہ ان کے حاجی پریشان نہ ہوں اور یہ حقیقت ہے کہ جو گاڑیاں نو

تاریخ کو دیر سے نکلتی ہیں وہ اکثر راستے میں پھنس جاتی ہیں۔ تو ان لوگوں کو چاہئے کہ اپنے معلم

کو پیچھے رکھیں کہلی اسٹیشن ان کو گاڑی فراہم کرے تاکہ ترک سنت بھی نہ ہو اور بحیر میں پھنسنے کا

الغرض یہ بھی نہ ہو، اگرچہ افضل یہ ہے کہ طلوع آفتاب کے بعد عرفات کو روانہ ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء ۶ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۸ نومبر ۲۰۰۶ م (262-F)

گیارہ اور بارہ ذوالحج کی راتیں منی میں گزارنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ گیارہ اور بارہ

ذوالحجہ کی راتوں میں کوئی حاجی ایک پہر کے لئے بھی منی نہ آئے تو کیا اس پر کچھ واجب ہوگا؟

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ایام رمی کی راتیں منی میں گزارنا

فی المسامک، باب فی رمی الحمار، و أحمد، فی "مسندہ"

(۹۰/۶)، و أبو یعلیٰ فی "مسندہ" و ابن حبان فی "صحیحہ" و

الدارقطنی فی "سنہ" و الحاکم فی "المستدرک"

یعنی، (طواف زیارت کی ادائیگی کے بعد) نبی ﷺ پھر مکہ مکرمہ سے منی تشریف لائے اور ایام تشریق کی راتیں وہیں گزاریں۔

اور امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

لعمارونی: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَاتَ بِبَيْتِ لُبَّالِي الرَّمْيِ" و هذه البيوت سنة عندنا (۵۵)

یعنی، اس لئے کہ مروی ہے: "بے شک نبی ﷺ نے رمی کی راتیں منی میں گزاریں" اور یہ راتیں (منی میں) گزارنا ہمارے نزدیک سنت ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی لکھتے ہیں:

و السنة أن يبيت بمنى لبالي أيام الرمي (۵۶)

یعنی، سنت یہ ہے کہ حاجی ایام رمی کی راتیں منی میں گزارے۔

اور ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

لأن البيوت بمنى لباليها سنة عندنا (۵۷)

یعنی، کیونکہ یہ راتیں منی میں گزارنا ہمارے نزدیک سنت ہے۔

اور صدر اشرف محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

دسویں، گیارہویں، بارہویں کی راتیں منی میں بسر کرنا سنت ہے۔ (۵۸)

۵۵۔ السالك في الناسك، المجلد (۱)، فصل في دخول مكة بطواف الزيلة، ص ۵۹۲

۵۶۔ لباب الناسك، باب طواف الزيلة، فصل إذا فرغ من الطواف

۵۷۔ السالك المتقسط، باب طواف الزيلة، فصل إذا فرغ من الطواف، ص ۲۶۰

۵۸۔ بہار شریعت، حصہ (۶)، حج کا بیان، طواف فرض، ص ۸۷

لہذا جو شخص ان راتوں میں ایک پہر کو بھی منی نہ آئے وہ تارک سنت ہوگا اور اس کا یہ فعل مکروہ ہوگا، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی "لباب" میں اور ملا علی قاری اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

"و لو بات أكثر ليلها في غير منى "كرد" أي تزيها، "و لا

يلزمه الشيء" أي عتلا (۵۹)

یعنی، اگر اس نے یہ راتیں منی کے علاوہ اور جگہ گزاریں تو مکروہ تنزیہی ہوگا اور ہمارے نزدیک اسے کچھ لازم نہ ہوگا۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

فبيت بها للرمي أي لبالي أيام الرمي، هو السنة، فلو بات بغيره

كرد، و لا يلزمه شيء (۶۰)

یعنی، حاجی رمی کے لئے ایام رمی کی راتیں منی میں گزارے گا یہ سنت ہے، پس اگر اس نے منی کے علاوہ کسی اور جگہ راتیں گزاریں تو مکروہ نہ ہوگا اور اس پر کچھ لازم نہ ہوگا۔

اور کچھ لازم نہ ہوگا اس لئے ہے کہ رمی کی راتیں منی میں بسر کرنا واجب نہیں، چنانچہ علامہ مخیر الدین ابن السامعی متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

و لا يترحب البيت في هذه الليالي بمنى و يكره تركه (و قال

ابن ملك في شرحه: أي لبالي الرمي، وهي ليلة الحادي عشر،

و الثاني عشر، و الثالث عشر) (۶۱)

یعنی، ہم ان راتوں کو منی میں بسر کرنا واجب نہیں کرتے (شارح ابن

۵۹۔ السالك المتقسط في المنك المتوسط، ص ۲۶۰

۶۰۔ رد المحتار على الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، مطلب: فی حکم صلاة العید و

الجمعة فی منی، ص ۵۲۰

۶۱۔ مجمع البحرين، فصل فی صفہ أفعال الحج، ص ۲۳۱

ملک نے فرمایا: یعنی وہ راتیں یہ ہیں: گیارہ، بارہ اور تیرہ کی رات (اور اس کا ترک مکروہ ہے۔

اور شارح ابن ملک نے منیٰ میں بسر ہونے والی راتوں میں تیرہ کی رات بھی ذکر کی ہے تو تیرہ کی رات منیٰ میں بسر کرنا اس شخص کے حق میں مسنون ہوگا جیسے ۱۲ تاریخ کا سورج منیٰ میں ہی غروب ہو جائے اور کراہت سے مراد ظاہر ہے کہ تفریحی ہے نہ کہ تحریری کہ وہ واجب کے مقابل ہوتی ہے جب کہ منیٰ میں رات کا قیام ہمارے نزدیک سرے سے واجب ہی نہیں بلکہ مسنون ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۶ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۸ نوفمبر ۲۰۰۶ م (263-F)

گیارہ اور بارہ تاریخ کو رمی کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ گیارہ اور بارہ کو رمی زوال سے قبل کرنا شرعاً کیسا ہے؟ اگر کوئی شخص زوال سے قبل رمی کر لے تو وہ رمی شمار ہوگی یا نہیں اگر نہیں تو کیا اس پر اس سے شروع وقت میں اعادہ لازم ہوگا اور بعض شخصی علماء کرام زوال سے قبل رمی کو جائز قرار دیتے ہیں ان کے قول کا اعتبار ہوگا یا نہیں؟

(السائل: محمد عرفان صیانی)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: گیارہ اور بارہ کو رمی زوال کے بعد شروع ہوتا ہے اور صحیح و مشہور قول کے مطابق اس سے قبل رمی کی تو درست نہ ہوگی، چنانچہ محمد و محمد با شرم غصوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

وقت صحت برائے رمی جمرات ثلاثہ در روز ثانی و ثالث از ایام نحر و ابتداء آن بعد از زوال است پس جائز نیست رمی قبل از وی درین ہر دو روز بر قول صحیح مشہور ہو مختار صاحب "الہدایہ"، "قاسمی خان"، و

"الكافي" و "السدائع" و غیر ہم، و در روایتی آمدہ کہ جائز است رمی درین دو روز قبل از زوال نزو ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، اگرچہ افضل بعد الزوال است ولیکن ظاہر الروایۃ قول اول است۔ (۳۵۲)

یعنی، ایام نحر کے دوسرے اور تیسرے روز رمی جمرات کے درست ہونے کے وقت کی ابتداء زوال کے بعد ہے، پس ان دونوں دنوں میں زوال سے قبل رمی صحیح مشہور قول کے مطابق جائز نہ ہوگی اور یہی قول صاحب "الہدایہ"، "قاسمی خان"، صاحب "کافی"، اور صاحب "السدائع" و غیر ہم کا مختار ہے۔ اور ایک روایت (جو کہ غیر ظاہر الروایت ہے) میں آتا ہے کہ ان دونوں دنوں میں زوال آفتاب سے قبل رمی امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک جائز ہے، اگرچہ افضل رمی بعد الزوال ہے، لیکن ظاہر الروایت پہلا قول ہے (جو کہ عدم جواز کا قول ہے)۔

اور "حیاء القلوب" کے حاشیہ میں ہے:

و احسن فی "المحیط" بقولہ: "فی ظاہر الروایۃ" عما ذکرہ "الحاکم فی المستفی" عن الإمام أنه لو أراد التفرغ فی اليوم الثالث قبل الزوال لبحار له أن یرمی، کذا فی "المبسوط" و کثیر من المعبرات، و ہی روایۃ عن أبی یوسف، کذا فی "شرح الطحاوی" و علی ہذا الروایۃ عمل الناس اليوم، و فیہا رحمۃ الراحۃ من الرحمۃ (سیاء الأبصار حاشیۃ لمسک اللہ المختار، شیع محمد طاهر سنبل المکی علیہ الرحمہ)۔ صحیح آفت کہ مصنف قدس اللہ سرہ نوشت قول ثانی ضعیف و مرجوح است۔ و "غنیۃ النامک" مصنفہ سید حسن شاد بہا ترکی می نویسد: فلا

يحوز قبل الزوال في طاهر الرواية، وعليه الجمهور ومن أصحاب المتن والشروح والفتاوى، قال في "الفيض": وهو الصواب ١ هـ وروى حمس الحج وهو خلاف طاهر الرواية، وخلاف النص في فعله ^{ثبته}، وفعل الصحابة بعده، وقال في "السنائع": وهذا باب لا يعرف بالقياس بل التوقيف ١ هـ، وقال في "الفتح": لا يحوز فيهما قبل الزوال اتفاقاً لوجوب إتيان المنقول لعدم المعقولة ١ هـ، قال في "النار": ما انفك عليه أصحابنا في الروايات الظاهرة يعني به قطعاً واختلفاً فيما اختلفوا فيه ١ هـ، وقال المصباح: والصحيح أنه لا يصح في اليومين إلا بعد الزوال مطلقاً ١ هـ (٦٢)

یعنی، اور "محیط" میں اپنے قول "فی الظاهر الرواية" میں اس سے اتر کر کیا جسے حاکم نے "مستفی" میں امام اعظم سے ذکر کیا کہ اگر حاجی تیسرے دن زوال سے قبل کوچ کرنے کا ارادہ کرے تو اس کے لئے جائز ہے کہ رمی کر لے، اسی طرح "مبسوط" اور کثیر معجم میں ہے کہ یہ امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے اسی طرح "المنهاج" میں ہے۔ اور اس پر آج لوگوں کا عمل ہے اور اسی میں زحمت سے راحت ہے (نبیاء الانصار حاشیہ نسک در مختار للشیخ محمد طاہر منیل مکی حنفی علیہ الرحمہ) اور صحیح وہی ہے جسے مصنف (مخدوم محمد ہاشم) قدس سرہ نے ذکر کیا، دوسرا قول ضعیف اور مرجوح ہے۔ "غنیۃ الناسک" مصنفہ سید حسن شاہ مہاجر کی میں لکھتے ہیں: پس ظاہر الروایۃ میں رمی قبل الزوال جائز نہیں ہے اور اصحاب

ممنون و شروح اور فتاویٰ سے جمہور علماء اسی پر ہیں۔ "فیض" میں فرمایا: یہی صواب ہے اور حسن بن زیاد نے روایت کیا ہے الخ (امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمہ سے کہ اگر وہ ایام نحر کے تیسرے روز (یعنی بارہ ذوالحجہ کو) کوچ کرنے کا ارادہ کرے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ زوال سے قبل رمی کر لے، اگرچہ زوال کے بعد رمی کرنا افضل ہے اور جو شخص اس روز کوچ کا ارادہ نہیں رکھتا اس کے لئے زوال سے قبل رمی کرنا جائز نہیں ہے۔ غنیۃ الناسک باب رمی الحمار، ص ١٨١) اور وہ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے اور حضور ﷺ کے فعل اور آپ کے بعد آپ کے صحابہ کرام کے فعل کی تصریح کے خلاف ہے اور "سنائع" میں فرمایا یہ باب (یعنی حج کا باب) قیاس سے نہیں پچھا جاتا بلکہ توقیف سے پچھا جاتا ہے اور "فتح القادیر" میں فرمایا ان دونوں دنوں میں رمی زوال سے قبل بالاتفاق جائز نہیں کیونکہ معقولیت نہ ہونے کی وجہ سے منقول کی اتباع واجب ہونے کے سبب (رمی قبل الزوال جائز نہیں) اور "نار مختار" میں فرمایا: روایات ظاہرہ جس پر ہمارے اصحاب نے اتفاق کیا تھا اسی پر فتویٰ دیا جائے گا اور فقہاء کا فتویٰ دینے میں ان روایات کے بارے میں اختلاف ہے جن میں ہمارے اصحاب نے اختلاف کیا اور "نار مختار" کی یہ عبارت "غنیۃ الناسک" کے مطبوعہ نسخے میں اس مقام پر نہیں ہے۔ نعمی (اور شارح نے فرمایا: اور صحیح یہ ہے کہ رمی ان دونوں گیارہ اور بارہ تاریخ میں مطلقاً درست نہیں مگر زوال کے بعد۔

اور علامہ سراج الدین ابن نجیم حنفی متوفی ٨٥٠ھ صاحب کنز کے قول "فان الحمار الثلاث فی ثانی السحر بعد الزوال" (پھر یوم نحر کے دوسرے روز زوال کے بعد تینوں جہرات کی رمی کر) کے تحت لکھتے ہیں:

بیان لأول وقتہ، و ہذا هو المشہور عن الإمام

یعنی، (مصنف کا یہ قول ان دنوں میں) رمی کے اول وقت کا بیان ہے) اور امام اعظم (کے اقوال میں) سے مشہور (قول) ہے۔

پھر امام اعظم سے غیر مشہور قول کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

و الطاهر الأول (۶۴)

یعنی، ظاہر الروایت پہلا قول ہے۔

لہذا ہر صورت ان دونوں کی رمی قبل الزوال صحیح نہ ہوگی۔

جب فقہاء کرام نے صراحت لکھا ہے کہ یم نحر کے دہرے اور تیسرے روز صحت رمی کا ابتدائی وقت زوال آفتاب کے بعد سے ہے اور اس سے قبل رمی درست نہ ہوگی تو ظاہر تو یہی ہے کہ جب رمی درست نہ ہوئی تو اعادہ لازم ہوا اور وقت میں اعادہ نہ کرنے کی صورت میں دم لازم ہوگا کُتُب فقہ خصوصاً کُتُب مناسک میں ایسی صورت میں دم کا لازم ہونا نظر سے نہیں گزرا۔ اور بعض حنفی علماء کا ۱۲۰۱۱ کی قبل زوال رمی کو جائز کہنا ہرگز درست نہیں، ان کا یہ قول قابل اعتبار نہیں کیونکہ کُتُب فقہ میں تصریح موجود ہے کہ قبل زوال رمی کا درست نہ ہونا ظاہر الروایت ہے اور ظاہر الروایت کے بارے میں علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۴ھ لکھتے ہیں:

معناه ما كان من المسائل في الكتب التي رويت عن محمد بن

الحسن رواية طاهرة يعني به و ان لم يصرحوا بتصحيحه (۶۵)

یعنی، ظاہر الروایت کا معنی یہ ہے کہ وہ مسئلہ ان مسائل میں سے ہو جو ان

کُتُب میں ہے جنہیں امام محمد بن حسن شیبانی سے روایت ظاہرہ کے

ساتھ روایت کیا گیا ہے، اسی پر فتویٰ دیا جائے گا اگرچہ انہوں نے اس

(مسئلہ) کی تصحیح کی صراحت نہ کی ہو۔

۶۴۔ النہر الفائق شرح کنز الدقائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب الإحرام، ص ۹۱

۶۵۔ مجموعہ مسائل ابن عابدین، شرح الرسالة المشاة بعقود رسم النفی، ص ۱۶

ہاں ایک صورت ہے کہ جب مسئلہ تو کُتُب ظاہر الروایت میں مذکور ہو اور فقہاء کرام نے دوسری روایت کی تصحیح کی ہو جو ظاہر الروایت کُتُب کے غیر میں مروی ہو تو اس وقت اس کا اتباع ہوگا کہ جس کی فقہاء کرام نے تصحیح کی، چنانچہ لکھتے ہیں:

نعم لو صححوارواية أخرى من غير كتب طاهر الرواية يتبع

ما صححوه (ص ۱۲۴)

یعنی، ہاں اگر دوسری روایت کی تصحیح کی غیر کُتُب ظاہر الروایت سے اس کا

اتباع کیا جائے جس کی تصحیح کی ہو۔

اور ظاہر الروایت میں غالب یہی ہوتا ہے کہ وہ ائمہ ثلاثہ (امام اعظم، ابو یوسف اور محمد

حسن) کا قول ہو یا ان کے بعض کا قول ہو:

لكن الغالب المتأثر في طاهر الرواية ان يكون قول الثلاثة أو

بعضهم (ص ۱۶)

یعنی، لیکن ظاہر الروایت میں غالب اور شائع ہے کہ وہ ائمہ ثلاثہ یا ان میں

سے بعض کا قول ہو۔

پس اس کے لئے ایک قاعدہ ہے چنانچہ لکھتے ہیں:

و ذكر المحقق ابن القيم كما في فتاوى تلميذه العلامة قاسم

ان ما لم يحك من حديثه خلافه فهو قولهم جميعاً (ص ۱۹)

یعنی، محقق ابن ہمام نے ذکر کیا جیسا کہ ان کے شاگرد علامہ قاسم کے

”فتاویٰ“ میں ہے جب تک اس مسئلہ میں امام محمد اختلاف کی حکایت نہ

کریں تو وہ ان سب (یعنی ائمہ ثلاثہ امام اعظم، امام ابو یوسف اور امام

محمد) کا قول ہوتا ہے۔

اور اور علامہ حسن بن منصور اوزجندی قاضیخان متوفی ۵۹۲ھ (۶۶) لکھتے ہیں اور ان سے

علامہ قاسم بن قطلوبغا حنفی متوفی ۸۷۹ھ (۶۷) اور ان سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی

۶۶۔ (فتاویٰ قاضیخان علی ہامش الفتاویٰ الہندیہ، المجلد (۱)، ص ۳

۶۷۔ و التصحيح و الترجيح على مختصر القدوري، مقدمة المؤلف، ص ۱۲۴۔ ۱۲۵

(۶۸) نقل کرتے ہیں:

المفتی فی زماننا من أصحابنا إذا استفتی فی مسألة و مثل عن واقعہ ان كانت المسئلة مروية عن أصحابنا فی الرواية الظاهرة بلا خلاف بينهم فإنه يعمل إليهم و يفتي بقولهم و لا يحالفهم برأيه و ان كان محتجاً متناً، لأن الظاهر أن يكون الحق مع أصحابنا و لا يعادوهم، و إحتجاده لا يبلغ إحتجادهم و لا ينظر إلى قول من خالفهم و لا يفضل حجة الح

یعنی، ہمارے زمانے میں ہمارے اصحاب میں سے مفتی سے جب کسی بارے میں فتویٰ طلب کیا جائے یا کسی واقعہ کے بارے میں پوچھا جائے تو مسئلہ اگر ہمارے اصحاب سے ان کے آپس میں کسی اختلاف کے بغیر روایت ظاہرہ میں مروی ہو تو وہ ان کی طرف مائل ہوگا، ان کے قول پر فتویٰ دے گا اور اپنی رائے سے ان سے اختلاف نہیں کرے گا اگرچہ وہ (خود) مجتہد متقن ہو، کیونکہ ظاہر ہے کہ حق ہمارے اصحاب کے ساتھ ہے تو وہ ان سے تجاوز نہیں کرے گا اور اس کا اجتہاد ان کے اجتہاد کو نہیں پہنچتا اور جو ان کی مخالفت کرے اس کے قول کی طرف نظر نہ کی جائے اور اس کی حجت قبول نہ کی جائے۔

اس سے ثابت ہوا کہ مقلد اگر مجتہد ہو تو اسے بھی ظاہر الروایت کا خلاف جائز نہیں ہے جب اس مقلد کے لئے یہ حکم ہے جو مجتہد بھی ہے تو پھر مقلد محض کے لئے یہاں ظاہر الروایت کا خلاف کیسے جائز ہو سکتا ہے، لہذا اس مسئلہ میں ظاہر الروایت پر یہی عمل ہوگا۔

اور اگر کوئی یہ کہے کہ جواز کا قول بھی امام اعظم سے ایک روایت ہے تو اس کے لئے عرض یہ ہے کہ اس سے انکار نہیں کہ فقہاء کرام نے بھی یہی لکھا ہے مگر ساتھ ہی یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ عدم جواز کا قول ظاہر الروایت ہے اور امام اعظم سے مشہور روایت ہے۔ اور ظاہر

الرواية اور مشہور قول ہی رائج ہے اور دوسری روایت نوادر کی روایت ہے اور غیر مشہور قول ہے اس لئے وہ مرجوح ہے اور مرجوح رائج کے مقابلے میں کالعدم ہوتا ہے چنانچہ علامہ قاسم بن تطلو بن حنفی لکھتے ہیں:

و المرجوح في مقابلة الراجح بمنزلة العدم (۶۹)

یعنی، مرجوح رائج کے مقابلے میں عدم کے مرتبے میں ہوتا ہے۔

اور علامہ قاسم حنفی، امام شہاب الدین ابو العباس احمد بن اورلیس قرانی مصری مالکی متونی ۶۸۴ھ کی کتاب "الإحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام و تصرفات القاصي و الإمام" سے نقل کرتے ہیں:

و ان كان مقلداً حار له أن يفتي بالمسئور في ما به و أن يحكم به و ان لم يكن راجحاً عنه و اما اتباع الهوى في الحكم أو الفتيا فحرام إجماعاً، و اما الحكم أو الفتيا بما هو مرجوح فمخالف لإجماع اه (۷۰)

یعنی، اور اگر مقلد ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے مذہب میں (اپنے امام کے) مشہور (قول) پر فتویٰ دے اور اسی کے ساتھ حکم کرے اگرچہ (وہ مشہور قول) اس کے اپنے نزدیک رائج نہ ہو۔ مگر حکم اور فتویٰ میں خواہش کی پیروی تو وہ اجماعاً حرام ہے اور مرجوح قول پر حکم کرنا یا فتویٰ دینا تو یہ اجماع کے خلاف ہے۔

اور جب ان ایام میں غروب آفتاب کے بعد بھی رمی جائز ہے اگرچہ مکروہ ہے کیونکہ ان ایام میں صحت رمی کا وقت بالاتفاق دوسرے دن کے طلوع فجر تک ہے اس لئے دن کی رمی آنے والی رات میں کرے گا تو بھی درست ہو جائے گی اگرچہ غروب آفتاب کے بعد مکروہ ہے چنانچہ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متونی ۹۷۰ھ لکھتے ہیں:

و هو مستند إلى طلوع الشمس من الغد فلو رمى ليلًا مسح و
كره، كما في "المحيط" (٧١)

یعنی، وہ (یعنی صحت رمی کا وقت) اگلے روز کے طلوع آفتاب تک ہے
لہذا اگر اس نے رات میں رمی کی تو درست ہوگئی، اگرچہ مکروہ ہے۔
اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

ذكر مثله في "البحر العميق" و "مسند الفارسي" و
الطرابلسي و يحالقه ما في "لباب المناسك" و "ترجحه" (أي
المسند المتقسط) من أنه إذا طلع الفجر فقد فات وقت
الأداء عند الإمام بخلاف لهما و بني وقت القضاء اتفاقاً فهو
مريح في أن آخر الرمي في هاتين البيوعين إلى طلوع الفجر، و
أقر عليه الشارح المرحوم و مثله في "مسند العفيف" و يدل
عليه قول صاحب البدائع فإن آخر الرمي فيها إلى الليل فرمي
قبل طلوع الفجر حار و لا شيء عليه لأن الليل وقت الرمي في
أيام الرمي لما روينا من الحديث ١ هـ و قول المحقق في
"الحوهرة السيرة" فإن رمي بالليل قبل طلوع الفجر حار و لا
شيء عليه ١ هـ و كان فيه اختلاف الرواية (٧٢)

یعنی، اس کی مثل "البحر العمیق"، "مسند الفارسی" اور "مسند
الطرابلسی" میں ذکر کیا گیا اور جو "لباب المناسک" (یعنی ان سب
میں ہے کہ جواز رمی و صحت رمی کا وقت طلوع آفتاب تک ہے) اور اس
کی شرح میں ہے وہ اس کے مخالف ہے کہ جب (دوسرے دن کی) فجر

٧١- البحر الرائق: ٢٣٨/٢

٧٢- منحة الخالق حاشية البحر الرائق، المجلد (٢)، كتاب الحج، باب الإحرام تحت قول المكر: ثم

إلى مني فلم ألخ و تحت قول البحر: و هو مستند إلى طلوع الشمس، ص ٣٤٨

طلوع ہوئی تو امام اعظم کے نزدیک وقت ادا نوت ہو گیا برخلاف
صاحبین کے اور قضاء کا وقت بالاتفاق باقی رہا اور یہ اس میں صریح ہے
کہ ان دونوں (یعنی گیارہ اور بارہ ذوالحجہ) میں رمی کا آخری وقت
طلوع فجر تک ہے اور اسی کو شارح مرشدی (یعنی علامہ حنیف الدین)
نے ثابت رکھا اور اسی کی مثل "مسند العفيف" میں ہے اور اسی پر
صاحب بدائع (علامہ علاؤ الدین کاسانی) کا قول دلالت کرتا ہے کہ ان
دونوں میں رمی کا آخری وقت رات تک ہے پس جس نے طلوع فجر سے
قبل رمی کر لی تو جائز ہے اور اس پر کچھ لازم نہیں کیونکہ رات ایام رمی
میں رمی کا وقت ہے اس کی دلیل وہ حدیث ہے جسے ہم سے روایت کیا
الح اور (علامہ ابوبکر بن علی) حدادی کا "الحوهرة السيرة" میں قول ہے
کہ پس اگر رات میں طلوع فجر سے قبل رمی کر لی تو جائز ہے اور اس پر
کچھ نہیں الح (علامہ شامی فرماتے ہیں) کو یا کہ اس میں (یعنی ١٠، ١١،
١٢ ذوالحجہ و صحت رمی کے آخری وقت میں) روایت کا اختلاف ہے۔

میرزا مالک نعم شمس علیہ السلام کا یہ قول ہے کہ اگرچہ مالک نے اس سے
قبل کہ طلوع فجر تک کافی وقت ہے۔

اور پھر کمزور و ضعیف اور خواتین از دحام کی وجہ سے اگر بعد المغرب یا رات کو رمی کریں
تو ان کے لئے تراہت تنزیہی بھی نہیں ہے تو مرجوح قول پر عمل کر کے اجماع کا خلاف کرنا اور
دوسروں کو یہی فتویٰ دینا سمجھ سے بالاتر ہے۔ باقی رہا امام اہلسنت کے فتاویٰ میں ضرورت کے
تحت زوال سے قبل رمی کے جواز کا ذکر تو اس کے لئے عرض ہے، امام اہلسنت نے اپنے ایک
فتویٰ میں اس کا ذکر کیا اور وہاں جو صورت مذکور ہے وہی زمانہ پائی ہی نہیں جاتی اور فی زمانہ
اس کے پائے جانے کا امکان بھی نہیں اور پھر امام اہلسنت نے اسی مقام پر یہ بھی لکھا ہے کہ "یہ
(یعنی گیارہ اور بارہ تاریخ کو زوال سے قبل رمی) ہمارے مذہب ظاہر الروایت میں گناہ

ہے، علماء کرام کو چاہئے کہ وہ خود بھی مذہب میں رائج اور صحیح اقوال پر عمل کریں اور دوسروں کو بھی اسی کے مطابق فتویٰ دیں۔ اس کے لئے وہ ٹکب فقہ کا مطالعہ کریں خصوصاً حج پر جانے والے اور وہ جن سے مناسک حج کے بارے کثرت سے سوال ہوتے ہیں وہ فقہ حنفی کی ٹکب میں مناسک حج و عمرہ کے مسائل کا ضرور مطالعہ رکھیں پھر بھی کسی مسئلہ کے بارے میں علم نہ ہو تو ٹکب کی طرف مراجعت کریں ٹکب میسر نہ آنے کی صورت میں ایسے علماء کی طرف خود رجوع کریں کہ جن کی مناسک پر اچھی نظر ہو پھر مسائل کو وہ مسئلہ بتائیں ورنہ مسائل کو دوسرے حنفی عالم کی طرف بھیج دیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت ۱۷ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۹ دسمبر ۲۰۰۶ م (276-F)

غروب آفتاب کے بعد رمی کا حکم؟

الاستفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا کوئی شخص شرعی عذر کے بغیر صرف جہوم کی وجہ سے ۱۰ اذو الحج کی رمی غروب آفتاب کے بعد کر سکتا ہے؟
(السائل: محمد انصاف عطاری، فیس دہلا، کراچی)

باسمہ سبحانہ و تعالیٰ و تقدس الجواب: رمی اپنے وقت میں کرنا واجب ہے اور وہ تاریخ کی رمی کا آخری وقت ۱۱ اذو الحج کی صحیح صادق تک ہے اور رات میں رمی کرنا اس شخص کے لئے مکروہ تنزیہی ہے جو معذور نہ ہو اور جو معذور ہو اس کے لئے کراہت باقی نہیں رہتی۔ جیسے بیمار، کمزور اور خواتین وغیرہ۔

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں کہ

ويكره للفحر أنى من الغروب إلى الفجر وكذا يكره قبل طلوع

الشمس "بحر" وهذا عند عامة العار الح (۷۳)

۷۳۔ رد المحتار، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الاحرام، وصفه المفرد بالحج، مطلب فی رمی

حجرة العقبہ، ص ۱۵۵

یعنی اور غروب آفتاب سے لیکر فجر تک رمی کرنا مکروہ ہے اس طرح سورج نکلنے سے پہلے بھی مکروہ ہے۔ "بحر الرائق" اور یہ کراہت اس وقت ہے جب کوئی عذر نہ ہو۔

اور مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد وقار الدین متوفی ۱۴۱۳ھ لکھتے ہیں کہ
"رات میں رمی کرنا اگرچہ مکروہ ہے، مگر عذر کی وجہ سے یہ کراہت باقی نہیں رہتی۔" (۷۴)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۲۵ شوال المکرم ۱۴۲۳ھ / ۳۰ دسمبر ۲۰۰۲ء (392-JIA)

ترک رمی کا حکم

الاستفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے رمی نہ کی کیا اس پر اس واجب کے ترک کے علاوہ اور کوئی دم لازم ہوگا جیسے ترک ترتیب وغیرہ؟
(السائل: سلیم، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مفتی وقار الدین علیہ الرحمہ لکھتے ہیں:
مگر ایک دن کی رمی ترک ہونے سے بھی ایک دم اور صرف ایک جمرہ کی رمی ترک ہونے سے بھی ایک دم اور تینوں دنوں کی رمی ترک ہونے سے بھی ایک دم لازم آئے گا۔ لہذا اگر کوئی ایسا عذر ہو جس کی وجہ سے رمی نہیں کر سکتا ہے تو تیسرے دن دم دے گا، اور یہ دم زمین حرم پر دینا ضروری ہے۔ (۷۵)

فقہاء کرام نے ایک دن کی رمی ترک ہو جانے پر بھی ایام رمی گزر جانے کے بعد ترک رمی کا دم دینے کا حکم کیا ہے اس کی وجہ اگر ایک دن کی رمی ترک ہوئی اور اس نے دم دے دیا

۷۴۔ وقار الفتاویٰ، المجلد (۲)، کتاب المناسک، رمی کا بیان، رمی میں عیب ہانے کی شرعی حیثیت، ص ۳۶۱

۷۵۔ وقار الفتاویٰ، ۳/۳۶۱

پھر خدا نخواستہ دوسرے یا تیسری دن کی رمی بھی ترک ہوگئی تو دوسرا دم دینا پڑے گا، اسی طرح اگر ایک دن کی رمی ترک ہو جانے پر دم دے دیا اور دوسرے دن پھر رمی نہ کر سکا تو اس نے اس دن کا دم دے دیا پھر اگر تیسرے دن بھی رمی نہ کی تو تیسرا دم پھر دینا ہوگا۔ اور اگر رمی ایک دن کی یا دونوں کی یا تینوں دنوں کی ترک ہوئی اور ایام رمی گزرنے کے بعد اس نے دم دیا تو ایک ہی دم کافی ہوگا رمی چاہے ایک دن کی ترک ہوئی ہو یا تینوں دنوں کی۔

چنانچہ مفتی محمد وقار الدین لکھتے ہیں: رمی ایک دن کی چھوٹ جائے یا تینوں دنوں کی، ایک شیطان کی چھوٹ جائے یا تینوں کی، ایک قربانی واجب ہوگی، اور یہ قربانی زمین حرم پر کرنا واجب ہوگی۔ (۷۶)

علامہ عبد اللہ بن محمود موصلی حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

و لو ترك رمي الحمار كلها أو يوم واحد أو حمرة العقبة يوم
الحجر فعليه شاة (۷۷)

یعنی، اگر تمام جمرات کی رمی ترک کی یا ایک دن کی یا یوم نحر میں جمرہ عقبہ کی (تمام صورتوں میں) اس پر بکری (دم کے طور پر ذبح کرنا) لازم ہے۔

اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

معناه: أنه تركها حتى غربت الشمس من آخر أيام التشريق،
لأنه ترك واحد من جنس واحد، وإن لم تغرب الشمس يرميها
على الترتيب، لكن يحب النام لتأخيرها عنه وترك رمي
يوم واحد عبادة مقصودة، وكذا حمرة العقبة يوم الحجر

فتحب شاة (۷۸)

۷۶۔ وقار الفتاویٰ، جلد (۲)، کتاب المناسک، دکن کا بیان، ص ۳۶۱

۷۷۔ المختار: ۲/۱۱۱

۷۸۔ کتاب الاختیار لتعلیل المختار، المجلد (۱)، کتاب الحج، باب الحایات، ص ۲۱۱

یعنی، اس کا معنی یہ ہے اس نے رمی کو ترک کر دیا یہاں تک کہ ایام تشریق کے آخری یوم کا سورج غروب ہو گیا، کیونکہ اس نے ایک ہی جنس کا واجب ترک کیا اور اگر سورج غروب نہ ہوا تو ترتیب کے ساتھ رمی کرے گا، لیکن (اس صورت میں) رمی میں تاخیر کی وجہ سے امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک دم واجب ہے برخلاف صاحبین کے اور ایک دن کی رمی کا ترک عبادت مقصودہ (کا ترک) ہے، اس طرح یوم نحر میں جمرہ عقبہ کی رمی (عبادت مقصودہ ہے اور اس کے ترک عبادت مقصودہ کا ترک ہے) تو (بطور دم) بکری (کا ذبح کرنا) واجب ہے۔

اور تمام صورتوں میں ایک ہی دم لازم آنے کی وجہ یہ ہے کہ جنایات ایک ہی جنس کی ہیں، چنانچہ امام کرمانی لکھتے ہیں:

إنما لنا أنه يكفيه دم واحد لأن الزمان كله من جنس واحد
مجردة ومعنى: فصار كأنه ترك عبادة واحدة واحدة عن وقتها، فبكفيه
دم واحد (۷۹)

یعنی، ہم نے کہا اسے ایک دم کافی ہے کیونکہ (رمی کا) کل زمانہ صورتہ
اور بھی ایک جنس ہے، تو یہ ایسے ہو گیا گویا اس نے ایک عبادت کو اپنے
وقت سے ترک کیا تو اسے ایک دم کافی ہے۔

اور فقیہ ابوالفتح محمد بن الدین الولو، الحنفی متوفی ۵۴۰ھ لکھتے ہیں:

والرميات جنس واحد صورة ومعنى: إذا اجتمعت صارت
كحناية واحدة فبكفيه دم واحد (۸۰)

یعنی، رمیاں صورتہ اور معنی ایک جنس ہیں، جب جمع ہو گئیں تو ایک
جنایت کی مثل ہو گئیں تو ایک دم کافی ہے۔

۷۹۔ المسالك في المناسك، المجلد (۲)، فصل في حنایات عرفہ و مزدلفہ و منی، ص ۲۸۰

۸۰۔ الفتاویٰ الولو الحجہ، المجلد (۱)، کتاب الحج، الفصل الرابع، ذکر ایام رمی الحمار، ص ۲۵۹

اور علامہ سراج الدین عمر بن ابراہیم ابن نجیم متوفی ۱۰۰۵ھ لکھتے ہیں:

إنما اكتفى بدم واحد بترك كل الرمي لاتحاد الحدس كما في

الحلق (۸۱)

یعنی ہل رمی کو ترک کرنے پر ایک ہی دم کافی ہے کیونکہ جنس متحد ہے۔

لہذا ایسا حاجی جس نے رمی نہ کی ہو اسے چاہئے کہ یا رمی گزرنے کے بعد حرم میں دم

دے چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و عليه دم واحد في قول أصحابنا جميعاً (۸۲)

یعنی، اگر یا رمی تشریق کے آخری دن کا سورج غروب ہو گیا اس سے رمی

ساقط ہوگئی اور ہمارے جمیع اصحاب (احناف) کے قول میں اس پر ایک

دم لازم ہو گیا۔

اور یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ رمی واجب ہے اور واجب کا بلا عذر ترک کرنا گناہ ہے تو بلا

عذر ترک رمی کی بنا پر جو گناہ لازم آیا وہ دم دینے سے معاف نہیں ہوتا بلکہ اس کے لئے چھ توپ

بھی کرنا ضروری ہے اور پھر ہر دن بلکہ ہر جمرہ کی رمی کا ترک ایک الگ گناہ ہے۔ کسی شخص سے

ایک دن کی رمی بلا عذر ترک ہوئی جس سے وہ گنہگار ہو تو اس نے اس گناہ کی معافی کے لئے

توپ کی اور توپ کی شرط ہے کہ وہ اس گناہ کے دوبارہ نہ کرنے کا پتہ نہ دے اور دوبارہ وہ

گناہ نہ کرنے کے پختہ عزم کے ساتھ توپ کرے اور یہ شخص جب توپ کرے گا تو یہی ہے کیا اللہ

اس دن کی رمی میں نے چھوڑ کر گناہ کیا تو مجھے معاف فرما دے اور اس کا عزم مستحکم یہ ہوا

چاہئے کہ آئندہ یہ گناہ نہیں کروں گا جب وہ اس طرح توپ کرے گا تو دوسرے اور تیسرے روز

کی رمی کو کبھی بھی بلا عذر نہیں چھوڑے گا کہ وہ اللہ تعالیٰ سے حد و حرم میں وعدہ کر چکا ہے اور

ایک مسلمان عزت و حرمت والے دنوں میں عظمت والے مقام پر بڑی شان والے رب سے

کیا ہوا وعدہ ایک ہی دن بعد یا دو دن بعد توڑنے کی جسارت نہیں کرے گا۔

۸۱۔ النہر الفائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب الحنايات، ص ۱۲۹

۸۲۔ المسالك في المناسك: ۲/۷۸۰

اور علماء کرام خصوصاً حج کی تربیت کرنے والوں اور حج و عمرہ کے بابت میں مسائل

بتانے والوں کو چاہئے کہ لوگوں میں خصوصاً مالداروں میں جو سوچ پیدا ہو رہی ہے کہ واجب ہی

تو ہے دم دے دیں گے اس طرح وہ اس واجب کو ترک کر دیتے ہیں۔ اس غلط اور فاسد سوچ

کا ازالہ کرنے کی کوشش کریں ورنہ ایک دن ایسا آئے گا کہ یہ لوگ حج کے صرف دو رکن ادا

کریں گے باقی تمام واجبات کے تارک ہو جائیں گے ان کو بتائیں کہ تم دم دے کر ترک

واجب کا تمہارا ترک تو کر لو گے مگر عدا قصد بلا عذر ترک پر جو اللہ واحد القہار مارا خض ہوا اور تم

گنہگار ہونے اس کا کیا کرو گے جس مال پر تم اترا تے ہوئے ہر ملا ترک واجب کا ارتکاب کر

رہے ہو اور اس پر دلیر ہو رہے ہو وہ مال اللہ تعالیٰ ہی کا دیا ہوا ہے کہ جس کی تم مافرمانی کرتے

ہو، جسے تم مارا خض کرتے ہو، اس نے اگر تمہیں مالدار سے مفلس کر دیا اور تم کوڑی کوڑی کے

محتاج ہو گئے تو کیا کرو گے۔ اس لئے تم اپنی اس مفتی سوچ کو ترک کر دو۔ اور پھر ترک واجب پر

لازم آنے والے گناہ کا ایک ہی حل ہے کہ تم چھ توپ کرو اور چھ توپ یہی ہے کہ تم آئندہ وہ گناہ

نہ کرنے کے عزم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے حضور رو رو کر گڑ گڑا کر التجا کرو اپنے گناہ کی معافی

مانگو۔ اس طرح ان کی تربیت کی جائے انہیں سمجھایا جائے تو امید ہے کہ یہ مفتی سوچ ختم ہو

جائے اور ہمارے یہاں کے عام لوگ وہاں دھروں کو دیکھ کر بہت جلد ان کا اثر لیتے ہیں۔

ان میں کچھ امور تو ایسے ہوتے ہیں کہ اکثر غیر مستحسن جیسے غیر احرام میں ننگے سر نماز، احرام میں

سلاخی والے کپڑے وغیرہ تو اس بارے میں بھی عازمین حج و عمرہ کی اصلاح ضروری ہے، اللہ

تعالیٰ عمل کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۷ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۹ نومبر ۲۰۰۶ م (266-F)

منی میں غسل کی صورت

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر حیض کا

اختتام منی میں ہو تو عام روئین میں عورت کو اسی وقت نہانا ہوتا ہے وہاں غسل خانوں کی نوعیت

کے پیش نظر عورت کیا کرے؟

(السائل: خواتین از بلیک حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: منی، عرفات یا مزدلفہ میں ادا کئے جانے والے مناسک حج میں سے کوئی بھی ایسا نہیں ہے جو حالت حیض میں یا حیض ختم ہونے کے بعد غسل نہ کرنے کی حالت میں ادا نہ ہو سکے اور نماز کی ادائیگی حالت حیض میں ویسے ہی ممنوع ہے اور حیض کے ختم ہونے کے بعد نماز ادا کرنے کے لئے عورت پر فرض ہے کہ وہ غسل کرے کیونکہ بغیر غسل کے نماز نہ ہوگی اور وہاں موجود غسل خانوں میں غسل کیا جاسکتا ہے صرف نماز کے اوقات میں رش ہوتا ہے دیگر اوقات میں بھی نہیں ہوتی اور جہاں تک غسل خانوں میں بدن یا کپڑوں کے ناپاک ہونے کا احتمال ہے تو اس کے لئے غسل سے قبل غسل خانے کو پانی سے دھویا جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاحد، ۴ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۴ دسمبر ۲۰۰۶ م (318-F)

منی میں غسل فرض ہونے کی صورت میں تیمم کرنے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سردی کا موسم ہے اور منی میں گرم پانی موجود نہ ہو تو ایک خاتون کا کہنا ہے ٹخنڈے پانی سے جوڑوں کا درد شروع ہو جاتا ہے اور جسم اکڑ جاتا ہے جس سے بڑی تکلیف ہوتی ہے اب اسے اگر ماہواری کے بند ہونے پر غسل کرنا ہو تو کس طرح پاک ہوگی، کیا تیمم کی اجازت ہے؟

(السائل: خاتون از بلیک حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں سوال سے ظاہر ہے کہ ٹخنڈا پانی نقصان کرتا ہے گرم پانی نہیں کرتا تو اس صورت میں گرم پانی سے غسل ضروری ہوگا، تیمم جائز نہیں اور فی زمانہ موسم سرما میں منی میں گرم پانی موجود ہوتا ہے اگر زیادہ گرم نہ ہو

تو ٹخنڈا بھی نہیں ہوگا اور اگر غسل خانہ میں موجود پانی گرم نہ ہو تو پانی گرم کیا جاسکتا ہے۔ پھر بھی شک ہو کہ گرم پانی میسر آئے گا یا نہیں تو ایک عدد بالٹی یا ملب اور الیکٹریک ہیٹر ساتھ لے جایا جاسکتا ہے، اور وہاں پر بجلی موجود ہوتی ہے اس سے پانی گرم کیا جاسکتا ہے اور پھر چند خیموں کے بعد ایک کچن بنا ہوا ہے جہاں ایام منی میں کھانا وغیرہ پکاتا ہے عورت اپنے حرم کے ذریعے وہاں سے پانی گرم کروا سکتی ہے۔ یہ بھی نہ ہو تو اگر عورت منی میں ہے تو منی سے مکہ دہریس مکہ ۲ کر غسل کر سکتی ہے بہر حال اسے غسل کرنا ہوگا۔ ہاں اگر کسی ایسی جگہ ہو جہاں گرم پانی کے حصول پر قدرت نہ ہو اور ٹخنڈا پانی ضرر دیتا ہو تو تیمم جائز ہوگا۔ اس صورت میں غسل کے لئے تیمم کرنا جائز ہوگا اور گرمی کے موسم یا گرمی کے وقت پانی ضرر نہ دیتا ہو تو ایسے وقت میں تیمم کرنا جائز نہ ہوگا بلکہ غسل لازم ہوگا، چنانچہ صدر اشریہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۱ھ لکھتے ہیں:

بیماری میں اگر ٹخنڈا پانی نقصان کرتا ہے اور گرم پانی نقصان نہ کرے تو گرم سے وضو اور غسل ضروری ہے، ہاں اگر ایسی جگہ ہو کہ گرم پانی نمل ہو تو تیمم کرے۔ یونہی ٹخنڈے وقت میں وضو یا غسل نقصان کرتا ہے اور گرم وقت میں نہیں، تو ٹخنڈے وقت تیمم کرے اور پھر جب گرم وقت آئے تو آہستہ نماز کے لئے وضو کر لیا چاہئے جو نماز اس تیمم سے پڑھ لی اس کے اعادہ کی حاجت نہیں۔ (۸۳)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاحد، ۴ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۴ دسمبر ۲۰۰۶ م (321-F)

مناسک عرفات

وقوف عرفہ اور رویت ہلال

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بسا اوقات حکومت ذوالحجہ کا چاند کا اعلان غلط کر دیتی ہے بعد میں معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں نے دس (۱۰) ذوالحجہ کو قوف عرفہ کیا ہے حالانکہ قوف عرفہ تو نو (۹) ذوالحجہ کو ہوتا ہے، اس صورت میں لوگوں کے حج کا کیا ہوگا جب کہ اب تک ارک بھی ممکن نہیں ہوتا اور اگر اگلے سال حج کا حکم دیا جائے تو عظیم حرج واقع ہو جاتا ہے۔ اور اگر لوگوں نے حکومت کے اعلان پر آنٹھ (۸) کو قوف عرفہ کیا تو آنٹھ (۸) تاریخ کو یا نو کی دوپہر سے قبل شرعی طور پر رویت کا ثبوت ملا جس کے مطابق عرفہ اگلا دن ہے اور جس دن لوگوں نے قوف کیا تھا وہ آنٹھ (۸) تاریخ ہے تو اس صورت میں کیا حکم ہے؟

اگر دوسرے دن عرفات کے قوف کا حکم کیا جائے تو اس میں بھی بہت مشقت ہے، ظاہر ہے کہ سب کے سب تو دوسرے دن قوف کے لئے جاتے نہیں اور حکومت کی طرف سے بھی دوسرے دن احرام کے ساتھ عرفات جانے پر پکڑ ہوتی ہے تو ایسی صورت میں تو حاجی مجبور ہو کر رہ جاتے ہیں پھر اگر ان پر دوسرے سال قضاء کا حکم لگایا جائے تو اس میں اور بھی مشقت ہے کہ کتنے حاجی تو دوسرے سال آنے کی استطاعت نہیں رکھتے اور پھر حکومت پاکستان کی طرف سے ایک عام حاجی پر پانچ سال تک حج کی پابندی ہوتی ہے۔

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: پہلی صورت میں سب کا حج ادا ہو جائے گا اور دوسری صورت میں دوسرے دن قوف سب پر لازم ہوگا، چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان الکرمانی الحنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

قال: و إذا تبين على الناس هلال ذي الحجة، و وقف الناس بعد أن اكملوا حجة ذي القعدة ثلاثين يوماً، ثم تبين أن ذلك اليوم كان يوم السحر فرفقهم مسح و حجتهم مسح استحساناً لفرقه عليه الصلوة و السلام: "حُجَّتْكُمْ يَوْمَ تَخْتَوُونَ" (۸۴)

جعل وقت الحج، الوقت الذي يقف فيه الناس بالجماعة، لأن هذا مما لا يمكن الاحتراز عنه مع حصول المشقة العظيمة من قطع السفر البعيد، و انفاق الأموال الكثيرة، فأنزل رحم هذه الأمة، و حوّل ذلك ميانة لطاعتهم عن الإبطال،

قال: و لم يفتوا يوم التروية لا يحزيهم، لأن ذلك مما يمكن الاحتراز عنه، وفيه أداء الطاعة و الفريضة قبل دخول وقتها، بخلاف المسألة الأولى (۸۵)

یعنی جب لوگوں پر ذوالحجہ کا چاند مشتبہ ہو گیا اور لوگوں نے ذوالقعدہ کے نہیں (۳۰) دن پورے کر کے قوف کر لیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ دن تو یوم نحر تھا تو ان کا قوف صحیح ہے اور ان کا حج استحساناً صحیح ہے کیونکہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: "تبارا حج اس دن ہے جس دن تم حج کرتے ہو"۔ نبی ﷺ نے اس وقت کو حج قرار دیا جس میں لوگ جماعت کے ساتھ قوف کرتے ہیں، کیونکہ یہ وہ ہے جس سے مشقت عظیمہ، حصول کے سفر بعید طے کرنے، اور اموال کثیرہ خرچ کرنے کے باوجود جس سے احتراز ممکن نہیں، تو اللہ تعالیٰ نے اس امت پر رحم فرمایا اور بندوں کی طاعت کو ابطال سے بچانے کے لئے اسے جائز فرمادیا

۸۴۔ ذکرہ السرخسی فی "مبسوطہ": ۶۵/۴

۸۵۔ المسالك لمناسك، المجلد (۱) فصل في انتباه يوم عرفه، ص ۵۱۶/۵۱۵

فرمایا اگر لوگوں نے یوم ترویہ (۸ ذوالحجہ) کو وقف کیا تو انہیں جائز نہ ہو گا کیونکہ یہ وہ ہے جس سے تحفظ اور اس سے احتراز ممکن ہے اور اس میں طاعت و فریضہ کی ادائیگی، اس فریضہ کا وقت داخل ہونے سے قبل ہے بخلاف پہلے مسئلے کے۔

لہذا پہلی صورت میں حج درست ہو جائے گا اور دوسری صورت کہ وقف آٹھ ذوالحجہ کو کیا بعد کو معلوم ہوا کہ یوم عرفہ کل ہے تو سب کو اس روز وقف لازم ہوگا اگرچہ اس میں بھی بڑی مشقت ہے لیکن یہ مشقت اس مشقت سے کم ہے کہ جہاں تدارک ممکن نہ تھا اس لئے شرع نے تدارک کے امکان اور عدم امکان کا اعتبار کیا جہاں تدارک ممکن نہ تھا وہاں جواز کا حکم دیا اور جہاں ممکن تھا وہاں تدارک کرنے کا حکم دیا اور تدارک یہ ہے کہ دوسرے روز عرفات جانا اور وقف کرنا اور پھر یہ بات بھی یاد رہے کہ کسی آدمی نے بھی کہہ دیا کہ چاند فلاں تاریخ کو ہوا ہے تو اس کا اعتبار کیونکر ہوگا جب تک رویت اور شہادت کے تمام تقاضوں کو مد نظر نہ رکھا جائے ہر کسی کی بات معتبر نہ ہوگی کیونکہ ایک دہکا مسئلہ نہیں ہے بلکہ پچیس تیس لاکھ عازمین حج کا مسئلہ ہے، لہذا جب تک رویت اپنے تمام شرعی تقاضے پورے نہ کرتی ہو اس کا ہرگز اعتبار نہ کیا جائے اور اس وقت تک نبی ﷺ کے فرمان ”حُجُّكُمْ يَوْمَ نَحْجُّوْكُمْ“ تمہارا حج اس دن ہے جس دن تم حج کرتے ہو“ پر عمل کیا جائے، ہاں اگر ایسی رویت کی ایسی شہادت آتی ہے کہ جس کا شرعاً اعتبار لازم ہے تو اس رویت کا اعتبار کیا جائے گا اور عازمین حج کو دوسرے دن وقف کرنا لازم ہوگا جیسا کہ مندرجہ بالا عبارات میں مذکور ہے اور ان لوگوں پر اس حج کی تقاضا بھی لازم رہے گی اگر اگلے سال نہیں آسکتا تو اس سے اگلے سال آئے، غرض یہ کہ زندگی میں اس کو آنا ہو گا نہ آ سکے تو مرنے سے قبل حج کی وصیت کرنی ہوگی یہ ایسے ہے جیسے کسی پر حج فرض ہو گیا پھر مالی طور پر کمزور ہو گیا تو فرض تو بہر حال اس پر باقی رہتا ہے چاہے فرض لے کر ادا کرے فرض تو اُسے ادا کرنا ہوگا ورنہ مرنے سے قبل اُسے اس کے لئے وصیت تو کرنا ہوگی۔

یایوں سمجھیں کہ بالفرض ایک لاکھ ایسے حاجی کسی ملک سے روانہ ہوں کہ جن پر حج فرض

تھامیقات سے قبل کسی ملک میں روک لئے جائیں یہاں تک کہ ایام حج گزر جائیں تو فرض ان پر باقی رہے گا کوئی بھی فرض کے سقوط کا قائل نہیں اور پھر اگر کسی میقات سے احرام باندھ لیا ہو روکے جائیں تو دم احصار بھی دیں گے اور فرض بھی ان پر باقی رہے گا، اگرچہ یہ لوگ زرخیر خرچ کر کے مشقت عظیمہ اٹھا کر یہاں پہنچے مگر فرض ادا نہ کر سکے، لہذا مشقت کی وجہ سے فرض اگر باقی رہے یا قضاء لازم ہو تو اُسے ساتھ نہیں کیا جاسکتا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۸ سوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (226-F)

کیا یوم عرفہ ایام حج میں شامل ہے

استفتاء: حج کے مہینے شوال، ذوالقعدہ، اور ذوالحجہ ہیں ان میں ذوالحجہ کا پورا مہینہ ان میں شامل ہے یا اس کے کچھ دن، اگر کچھ دن تو یوم نحر (۱ ذی الحجہ) ان میں شامل ہے یا نہیں؟

جواب: تعالیٰ و تقدس الجواب: علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ حج کے مہینے شوال، ذوالقعدہ اور تیسرا ذوالحجہ ہے، پھر ان کے مابین ذوالحجہ میں اختلاف ہے، امام مالک کے نزدیک پورا مہینہ اٹھارہ حج میں شامل ہے اور احناف اور حنابلہ کے نزدیک ذوالحجہ کے دس دن اشہر حج میں شامل ہیں یعنی اٹھارہ حج کا آخری دن ذوالحجہ کی دسویں تاریخ ہے جسے یوم نحر کہتے ہیں جب کہ شوافع کے نزدیک یوم نحر اس میں داخل نہیں، ان کے نزدیک دسویں تاریخ کی رات اٹھارہ حج کی آخری ہے۔ ہماری دلیل نبی ﷺ کا فرمان ہے کہ:

”يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ يَوْمَ النَّحْرِ“ (رواہ ابو داؤد)

یعنی، یوم حج اکبر یوم نحر ہے۔

اور یوم نحر میں حج کا ایک رکن طواف زیارت ادا کیا جاتا ہے اور اس کے علاوہ متعدد انفعال حج اس دن میں ادا ہوتے ہیں جیسے حجرہ عقبہ کی رمی، ذبح، حلق۔ چنانچہ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و أما يوم السحر: فقد ذكر أبو بكر الرازي ما يدل على أنه من

أشهر الحج (۸۶)

یعنی، مگر یوم نحر تو امام ابو بکر رازی نے ذکر کیا جو اس پر دلالت کرتا ہے کہ یوم نحر انحر حج میں سے ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأربعاء، ۲۹ سوال المکرم ۱۴۲۷ھ ۲۲ نومبر ۲۰۰۶ م (223-F)

وقوف عرفہ کا مکمل وقت مسجد نمرہ کے عرفات سے خارج حصے میں

گزارنے والے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی شخص نے قوف عرفہ کا وقت مسجد نمرہ میں گزار دیا وہ وہیں سے مزدلفہ کو لوٹا جب کہ اس مسجد کا کچھ حصہ عرفات سے خارج ہے تو اس کا یہ رکن ادا ہو گیا یا نہیں اور مسجد نمرہ کی حقیقت کیا ہے اور یہ وصول میں کیوں ہے؟

بسم الله تعالى و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں جیسا کہ سوال میں مذکور ہے کہ مسجد نمرہ کا کچھ حصہ عرفات سے خارج اور کچھ عرفات میں ہے، تو ظاہر ہے کہ اگر قوف کے وقت سے قبل اس حصے میں گیا جو عرفات سے خارج ہے، اور قوف کا وقت ختم ہونے کے بعد وہیں سے مزدلفہ لوٹا اور اس دوران محدود عرفات میں بالکل داخل نہ ہوا تو اس کا قوف نہ ہوا اور قوف عرفات ہی حج کا وہ اعظم رکن ہے کہ وہ فوت ہو جائے تو حج ہی فوت ہو جاتا ہے، کیونکہ وہ حصہ جو عرفات سے خارج ہے وہ قوف کی جگہ نہیں، اگر کسی نے وہاں قوف کیا تو باتفاق ائمہ اربعہ یہ قوف صحیح نہ ہوگا۔ اور فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ ”عرفات کی زمین کے علاوہ کہیں قوف کیا تو قوف صحیح نہ ہوگا، چاہے وہاں قوف عمداً کیا ہو یا بھول کر، جگہ سے

۸۶۔ کتاب النجس و الزیاد، المجلد (۲) کتاب الحج، مسالہ (۱۳۰۷)، ص ۴۶۹

واقفیت کی بنا پر ہو یا ما واقفیت کی بنا پر۔“ (۸۷)

اور مسجد نمرہ کے عرفات سے خارج حصے میں بیٹھنے والے کی چند صورتیں ہیں اور وہ یہ ہیں کہ جو شخص قوف عرفہ کے وقت میں اس حصے میں داخل ہوا اُسے بہر صورت عرفات کی حدود میں داخل ہو کر مسجد نمرہ میں داخل ہونا پڑے گا کہ اس مسجد کا دروازہ محدود عرفات میں ہے، تو جب وہ دروازے سے داخل ہو تو قوف پایا گیا، یہاں تک کہ اس رات کے کسی بھی حصے میں نکلا تو اس کا قوف ہو گیا کہ وہ وقت قوف میں عرفات میں داخل ہوا، اگرچہ ایک لمحہ کے لئے تو قوف عرفہ ہو گیا کیونکہ میدان عرفات کی حد کے اندر قوف کے وقت ایک لمحہ کے لئے داخل ہو جانا قوف کی فرض مقدار کو پورا کر دیتا ہے۔

اور قوف عرفہ کا وقت امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک ۹ ذوالحجہ کے زوال شمس کے بعد شروع ہوتا ہے سوائے امام احمد کے، ان کے نزدیک پورا دن قوف کا وقت ہے اور اس کا آخری وقت چاروں ائمہ کے نزدیک ۱۰ ذوالحجہ کی صبح صادق تک ہے۔ (۸۸) پھر دیکھا جائے گا کہ وہ محدود عرفات میں داخل ہونے کے بعد کب نکلا، اگر وہ قوف کے وقت سے قبل آیا تھا اور غروب آفتاب کے بعد قوف کے وقت میں نکلا تو فیہا ورنہ اگر غروب آفتاب سے قبل نکلا تو اس پر دم واجب ہوگا۔

اور اگر وہ ۱۰ ذوالحجہ کی رات کے کسی بھی حصے میں نکلا تو بھی اس کا قوف ہو گیا کیونکہ قوف عرفہ کا آخری وقت ۱۰ ذوالحجہ کی فجر کا طلوع ہونا ہے چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۴۵۲ھ لکھتے ہیں:

وقوله في أوانه: وهو من زوال يوم عرفة إلى قبيل طلوع فجر

السحر (۸۹)

۸۷۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب ششم در بیان وقوف بعرفات، فصل لول در بیان قدر

مفروض، ص ۱۷۶

۸۸۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب لول، فصل ششم، ص ۱۷۶

۸۹۔ رد المحتار على الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، مطلب: في فروض الحج و واجباته،

ص ۴۶۷

یعنی، وقوف عرفہ کا وقت یوم عرفہ کے زوال سے لے کر یوم نحر کے طلوع ہونے سے پہلے تک ہے۔

اور ایک صورت ہے جو فی زمانہ بظاہر ممکن نظر نہیں آتی وہ یہ کہ وہ ۹ تاریخ کو زوال سے قبل داخل ہوا ہو اور ۱۰ تاریخ کی طلوع فجر یا اس کے بعد نکلا تو کہا جائے گا کہ اس کا وقوف فوت ہو گیا کیونکہ وقوف عرفہ حج کا رکن ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین عسکری متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و الوقوف في أوانه (۹۰)

یعنی، وقوف کے وقت میں وقوف کرنا حج کا فرض ہے۔ اور اس رکن کے فوت ہو جانے سے حج فوت ہو جاتا ہے۔

اور مسجد کا امام، مسجد نمرہ تو اس مغرب کی سمت ایک چھوٹی پہاڑی ہے جس کا امام نمرہ ہے، اسی مناسبت سے اسے مسجد نمرہ کہا جاتا ہے۔ عرفہ کے روز رسول اللہ ﷺ نے یہیں ایک خیمہ قائم فرمایا تھا، زوال کے بعد آپ نے قریب ہی وادی عرہ میں خطبہ ارشاد فرمایا، نماز کی امامت فرمائی، پھر جبل رحمت کے قریب چٹانوں کے پاس تشریف لائے، غروب آفتاب تک یہیں دعا میں مشغول رہے، غروب کے بعد مزدلفہ کے لئے روانہ ہوئے۔ حدیث شریف میں ہے:

وَأَمَرَ بِنَفْسِهِ مِنْ شَعْبٍ فَضَرَبَ بِسِمَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ نَفْسُكَ فَرِيضًا إِلَّا أَنَّهُ وَقِفَ عَسَا الْمَشْعَرُ الْحَرَامُ كَمَا كَانَتْ فَرِيضٌ تَصْنَعُ فِي الْخَاهِلِيَّةِ، فَأَحْازَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَتَى عَرَفَةَ، فَوَحَّدَ النَّفْثَةَ قَدْ حَسِبَتْ لَهُ بِسِمَةِ فَتَرَلَّ بِهَا، حَتَّى إِذَا رَأَتْ الشَّمْسُ، أَمَرَ بِالْفُصُوءِ، فَرَجَلَتْ لَهُ، فَأَتَى بَطْنِ الْوَادِي، فَحَطَبَ النَّاسُ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ، وَلَمْ يَصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا، ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَتَى الْمَوْقِفَ الْحَاحِ

ملحقاً (۹۱)

یعنی، آپ نے بالوں سے بنے ہوئے ایک خیمہ کو مقام نمرہ میں نصب کرنے کا حکم فرمایا، پھر رسول اللہ ﷺ روانہ ہوئے، قریش کو یقین تھا کہ آپ مشعر الحرام (مزدلفہ) میں ٹھہر جائیں گے جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں قریش کیا کرتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ وہاں سے گزر کر عرفات پہنچے، وہاں مقام نمرہ میں اپنا خیمہ نصب کیا ہوا پایا، آپ اس خیمہ میں ٹھہرے حتیٰ کہ سورج ڈھل گیا پھر آپ نے اپنی اونٹنی قصواء کو تیار کرنے کا حکم فرمایا، پھر آپ نے بطن وادی میں آکر لوگوں کو خطبہ دیا، پھر اذان و اقامت ہوئی اور آپ نے ظہر کی نماز پڑھائی، پھر اقامت ہوئی اور آپ نے عصر کی نماز پڑھائی، ان دونوں نمازوں کے درمیان کوئی اور نماز نہ پڑھی، پھر رسول اللہ ﷺ سوار ہوئے یہاں تک کہ وقوف کی جگہ (جبل رحمت کے پاس) آئے الخ

جس جگہ آنحضرت ﷺ نے خطبہ ارشاد فرمایا تھا اور نماز پڑھائی تھی وہاں دوسری صدی ہجری میں یہ مسجد بنا دی گئی اور رسول اللہ ﷺ نے وادی عرہ میں حج کا خطبہ ارشاد فرمایا تھا اور یہ وہی عرفات سے باہر ہے جیسا کہ فقہاء کرام کی تصریحات سے ثابت ہے، بالآخر اس جگہ جو مسجد بنی وہ بھی عرفات سے باہر تھی۔ بعد میں اس میں توسیع ہوتی رہی، یہی وجہ ہے کہ مسجد نمرہ دو حصوں میں تقسیم ہے، اکابر حصہ عرفات سے باہر ہے اور یہ مسجد کا قدیم حصہ ہے اور پچھلا حصہ عرفات کے اندر ہے اور یہ بعد کی توسیعات ہیں اور یہ مسجد عرفات کی مغربی حد و پر واقع ہے اور اس وقت مسجد کے اندر بھی عرفات کی حد کو واضح کرنے کے لئے بورڈ لگے ہوئے ہیں جس سے حاجی باسانی جان سکتا ہے کہ یہ حصہ عرفات میں ہے یا نہیں۔ اور یہ کہنا کہ حضور ﷺ نے خطبہ جبل رحمت کے پاس دیا سمجھ میں نہیں آتا کیونکہ مندرجہ طور میں مذکور مسلم شریف کی حدیث سے واضح طور پر مذکور ہے کہ آپ نے خطبہ نمرہ کے مقام پر دیا اور نمرہ حصہ عرفات سے باہر ہے اور فقہاء احناف نے لکھا ہے کہ عرفات آنے کے بعد امام نے پہلے خطبہ دینا ہے اور پھر ظہر و عصر کی

نمازیں پڑھانی ہیں۔ چنانچہ علامہ علاؤ الدین حسینی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

بعد الزوال قبل صلاة الظهر يحطب الإمام في المسجد.

خطبتين كالجمعة الحج (۹۲)

یعنی، (یوم عرفہ) تو زوال کے بعد نماز ظہر سے قبل امام مسجد میں جمعہ کی مثل دو خطبے دے گا۔

اور مسجد سے مراد مسجد نمروہ ہے چنانچہ "نمر" کی اپنی عبارت کے تحت علامہ شامی لکھتے ہیں:

ثم سار إلى المسجد أي مسجد نمرة (۹۳)

یعنی، اس سے بھی ثابت ہے کہ خطبہ و نماز مسجد نمروہ میں ہے اور اس کا کچھ حصہ عرفات سے خارج ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأربعاء ١٤ ذى القعدة ١٤٢٧ھ ٦ دسمبر ٢٠٠٦ م (F-271)

حاجی اور یوم عرفہ کا روزہ

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حاجی کو یوم عرفہ کا روزہ رکھنا چاہئے یا افطار کرنا چاہئے، اگر رکھ لے تو کیا حکم ہے؟

(الساؤل: عبد الواحد کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: بعض فقہاء کرام نے لکھا ہے اگر

حاجی سمجھے کہ روزہ اُسے انفعالی حج کی ادائیگی سے عاجز نہیں کرے گا اور ادائگی انفعالی میں اُسے روزے کے سبب فقاہت و کمزوری نہیں ہوگی تو وہ روزہ رکھ لے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور بعض نے لکھا کہ اس صورت میں اس کے لئے روزہ مستحب ہے، اور یہ بھی فرمایا حاجی یوم عرفہ اگر اپنے اندر فقاہت محسوس کرے یا اُسے اس کا خوف ہو اور وہ روزے سے ہو اس

۹۲۔ الدر المختل: ۲/۵۰۴

۹۳۔ رد المحتار علی الدر المختل، المجلد (۲)، کتاب الحج، مطلب: الرواح إلى عرفات، ص ۵۰۴

صورت میں اُسے افطار کرنے کی اجازت ہے کہ بعد میں اس کی قضا کر لے گا اور فقاہت و کمزوری محسوس ہونے یا اس کا خوف ہونے کی صورت میں روزہ رکھنا مکروہ قرار دیا ہے۔ چنانچہ علامہ عالم بن العلاء الانصاری متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

ولا بأس بصوم عرفة وهو أفضل لمن فوى عليه في السفر و

الحضر، رواد الحسن، و قدروى فيه نهى، و كذا صوم يوم

التروية، و قبل: النهى في حق الحاج إن كان يصعقه أو يحاف

الضعف، و في "الدخيرة" الراقف بعرفات إذا كان مسالماً و

يحاف أن يصعقه ينظر، و في "الفتاوى العتابة" صوم يوم عرفة

و التروية مستحب في حق غير الحاج و كذا من لا يحاف

الضعف من الحاج (۹۴)

یعنی، یوم عرفہ کا روزہ رکھنے میں کوئی حرج نہیں اور یہ روزہ اس کے لئے

افضل ہے۔ یوسف و غیر میں اس کی طاقت رکھتا ہو، اسے حسن بن زیاد نے

روایت کیا، اور اس میں نبی (منع) کو بھی روایت کیا گیا ہے، اسی طرح

یوم ترہویہ (۸ ذی الحجہ) کا روزہ، اور کہا گیا ہے نبی (ممانعت) حاجی کے

حق میں ہے، اگر روزہ اسے کمزور کرے یا اُسے کمزوری کا خوف ہو اور

"ذخیرہ" میں ہے کہ عرفات میں وقوف کرنے والا جب روزہ دار ہو اور

اُسے خوف ہو کہ روزہ اُسے کمزور کر دے گا تو وہ افطار کر لے (یعنی اس

صورت میں اس پر قضا لازم ہوگی) اور "فتاویٰ عتابیہ" میں ہے کہ غیر

حاجی کے حق میں یوم عرفہ اور یوم ترہویہ (یعنی ۸ اور ۹ ذی الحجہ) کا روزہ

مستحب ہے، اس طرح حاجیوں میں سے اس حاجی کے حق میں جسے

کمزوری کا خوف نہ ہو۔

۹۴۔ الفتاوی النازل عتابة، المجلد (۲)، کتاب الصوم، الفصل الثامن فی بیان الأوقات التي يكره فيها

الصوم، ص ۲۹۵

اقتداء کی شرطیں بھی نظر انداز کر دیتے ہیں، آپ بتائیے کہ یہ جمع ہمارے فقہ میں کیا ہے واجب ہے یا مستحب؟

(السائل: محمد ذیل قادری)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: عرفات میں یوم عرفہ نماز ظہر و عصر کو ظہر کے وقت میں جمع کرنا ہمارے نزدیک مستحب ہے جب کہ یہ جمع ان شرائط کے مطابق ہو جن کا پایا جانا اس وقت اور اس مقام پر جمع بین الصلاتین کے لئے ضروری ہے، چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھنوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

و از انہا ست جمع کردن میان نماز ظہر و عصر در وقت بشرطی کہ ذکر آنہا ہم در باب مذکور خواہد آمد (۹۹)

یعنی، حج کے مستحبات میں سے ظہر اور عصر کی نمازوں کا ظہر کے وقت ان شرائط کے مطابق جمع کرنا جو باب مذکور (یعنی باب قوف) میں ذکر کی جائیں گی۔

اور علامہ محمد سلیمان اشرف لکھتے ہیں:

ظہر اور عصر جمع کرنے کی اجازت آج چند شرائط کے ساتھ ہیں، نو (۹) ذی الحج ہو، مقام عرفات ہو، نماز جماعت کے ساتھ ہو، جماعت کا امام ایمر المؤمنین یا اس کا نائب ہو، اگر کسی نے امام کے ساتھ نہیں پڑھی تب بھی اپنی جماعت علیحدہ قائم کی تو اس کے لئے جمع کرنا ہرگز جائز نہیں۔ (۱۰۰) اور لکھتے ہیں:

آج عصر کی نماز قبل از وقت پڑھنا اس وقت جائز ہے جب کہ جمع کی ساری شرطیں پائی جائیں۔ (۱۰۱)

۹۹۔ حیا القلوب فی زیارة المحبوب، مقدمہ الرسالہ، فصل سوم، مستحبات حج، ص ۲۸

۱۰۰۔ الحج، مسکن محمد سلیمان اشرف، ص ۱۳۱

۱۰۱۔ الحج، ص ۱۳۱

لہذا اس تاریخ کو اس مقام پر جمع بین الصلاتین تب مستحب ہے جب جمع کی شرائط پائی جائیں اور مستحب کا حکم کیا ہے چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھنوی لکھتے ہیں:

حکم مستحبات آنست کہ حاصل شود مر فاعل آنہا را اجر زائد بشعل آنہا اگرچہ اجر او فروتر است از اجر فعل سنت مؤکدہ و فوت می شود اجر ترک آن و لازم نمی آید ترک آن اسانت و کراہت بخلاف سنت مؤکدہ کہ کراہت و اسانت و ترک آن لازم است (۳۹۳)

یعنی، مستحبات کا حکم یہ ہے کہ ان کے کرنے والے کو ان کی ادائیگی پر زائد اجر و ثواب ملتا ہے کو کہ وہ اجر سنت مؤکدہ کے ثواب سے کم ہے اور ان (یعنی مستحبات) کے ترک کر دینے پر زائد اجر نہیں ملتا اور ان کے ترک پر کراہت و اسانت بھی لازم نہیں آتی بخلاف سنت مؤکدہ کے کہ ان کے ترک پر کراہت اور اسانت لازم آتی ہے۔

یہ تو اس صورت میں ہے جب جمع بین الصلاتین کی شرائط پائی جائیں اور فی زمانہ شرائط جمع کا تحقق مشکل ہے اور شرائط کے تحقق کی صورت میں بڑی وجہ یہ بھی ہے کہ خیمے اکثر اوقات مسجد سے بہت دور ہوتے ہیں، کچھ حاجیوں کو بیس رات میں ہی خیمے تک پہنچا دیتی ہیں اور دن میں از و حاکم کی وجہ سے مشکل خیموں تک پہنچا پاتی ہیں، بسا اوقات ایسے بھی دیکھنے میں آتے کہ حاجی راستوں میں ہی بسوں میں مقید ہوتا ہے اور وہ اگر خیمہ میں ہے تو وہاں سے نکل کر اقتداء امام کے لئے جانا دشوار اور وہیں پر مانک کی آواز پر اقتداء درست نہیں ہوگی، اور پھر خیمہ دور ہے تو صحبت اقتداء کی شرائط محقق نہ تو نمازی نہ ہوگی۔ تو ایک مستحب عمل کے حصول کے لئے عرفہ کے روز میدان عرفات میں فرض نماز کا ترک حماقت کے سوا کچھ نہیں۔ اور یہی لوگ جو ایک مستحب کے حصول کے لئے بحث و مباحثہ کرتے ہیں سمجھانے پر بھی ماننے کو تیار نہیں ہوتے ان کو دیکھو گے تو ان متعدد دستوں کو بھی ترک کر دیتے ہیں جو مؤکدہ ہیں اور واجب کے ترک کے لئے بھی یہاں تلاش کرتے ہیں اور لوگوں کی دیکھا دیکھی کئی ایسے کام

۱۰۲۔ حیا القلوب فی زیارة المحبوب، ص ۲۹

کرتے ہیں جو ممنوع ہوتے ہیں اور کئی ایسے کام چھوڑ دیتے ہیں جو سنت یا واجب ہوتے ہیں اور دلیل ان کی عوام الناس ہوتے ہیں حالانکہ وہ کسی فعل کے جواز و عدم جواز کی دلیل نہیں ہیں، معیار اسلام نہیں، معیار اسلام قرآن و سنت ہیں اور قرآن و سنت سے مقصود ہدایت ہے اور ہدایت کا حصول اوامر پر عمل اور منہیات سے اجتناب کے ذریعے ہے اور فرقہ کے کام سے ان کو مرتب کیا گیا ہے، لہذا ہمیں اپنی فقہ کو دیکھنا ہے نہ کہ کسی اور کو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۳ دسمبر ۲۰۰۶ م (317-F)

مناسک مزدلفہ

شراب مزدلفہ میں مغرب و عشاء کا حکم

استفتا شد: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مزدلفہ میں مغرب و عشاء کو ملا کر پڑھنا یعنی جمع بین الصلاتین کیا ہے؟ نیز بتائیے کہ مغرب و عشاء ملا کر پڑھنے کی صورت میں درمیان میں سُنَّیں پڑھے یا نہیں اور اگر پڑھ لے تو کیا حکم ہے؟ اور یہ بھی بتائیے کہ جماعت کے ساتھ پڑھنے کی صورت میں ہر نماز کے لئے الگ اقامت کہی جائے یا ایک اقامت ہی کافی ہے؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: امام اعظم امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے مناسک مزدلفہ میں مغرب کی نماز کو مؤخر کر کے عشاء کے وقت میں پڑھنا واجب ہے اور ان کی دلیل بھی صحیحہ کا قول اور فعل ہے، چنانچہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما مروی ہے،

”نفع رسول اللہ ﷺ من عرفة حتى إذا كان بالمشعب نزل فقال: لَمْ تَرَوْنَا وَلَمْ يَسْبِغِ الْوُضُوءُ، فَقُلْتُ لَهُ: الصَّلَاةُ، قَالَ: ”الصَّلَاةُ أَمَّا نَا“ فَرَكِبَ فَلَمَّا سَاءَ الْمَرَّةُ لِقَاءُ نَزْلٍ فَتَوَضَّأَ فَأَسْبَغَ الْوُضُوءَ، ثُمَّ أَقْبَمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ الْح (۱۰۳)

یعنی، رسول اللہ ﷺ عرفات سے لوٹے ایک گھائی پر اتر کر بول فرمایا پھر وضو فرمایا اور خفیف وضو فرمایا، میں نے عرض کی نماز، آپ نے

۱۰۳۔ رواہ البخاری فی ”صحیحہ“ فی کتاب الوضوء، باب إسباغ الوضوء، الحديث: ۱۳۹، و أيضاً

فی باب الجمع بين الصلاتين بالمزلفة، و مسلم فی ”صحیحہ“ فی کتاب الحج، باب الإفاضة

من عرفات إلى النخ، الحديث: ۲۷۶/۱۲۸۰، و اللفظ لمسلم

فرمایا ”نماز کی جگہ تمہارے آگے ہے“ (یعنی مزدلفہ میں) پھر سوار ہوئے جب مزدلفہ آئے تو آپ اترے، آپ نے وضو فرمایا اور مکمل وضو فرمایا پھر نماز کی اقامت کہی گئی پھر آپ نے مغرب کی نماز پڑھی الخ۔

اسی طرح دوسری روایت ہے کہ

عن ابن عمر قال جمع رسول الله ﷺ بين المغرب والعشاء بجمع دلتا المغرب دلتا والعشاء ر كعتي الحج رواه مسلم في صحيحه في كتاب الحج، باب الإفاضة من عرفات الحج، الحديث: ١٢٨٨/٢٩١

یعنی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب و عشاء نماز جمع کر کے پڑھی آپ مغرب کی تین رکعات اور عشاء کی دو رکعت پڑھیں۔

تو مندرجہ بالا احادیث میں سے حدیث اسامہ میں ہے کہ جب انہوں نے نبی ﷺ کو نماز مغرب یا ودلانی تو آپ نے فرمایا:

”الْحَلَاةُ أَمَامَكَ“

یعنی نماز کا وقت آگے ہے۔

اس میں اشارہ ہے کہ تاخیر واجب ہے اور تاخیر اس لئے واجب ہے کہ مزدلفہ میں دونوں نمازوں کو جمع کر کے پڑھا جائے اس لئے جب کوئی راستے میں مغرب پڑھ لے جب تک طلوع فجر نہ ہو اس پر اعادہ واجب ہوتا ہے وہ اس لئے کہ دونوں نمازیں جمع کی جائیں اور علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرینی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

هذا إشارة إلى أن التأخير واجب، إنما وجب ليمكنك الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة فكان عليه الإعادة ما لم يطلع الفجر

لبصير حامغا بينهما (۱۰۴)

۱۰۴۔ الہدایہ، المجلد (۱-۲)، کتاب الحج، باب الإحرام، ص ۱۵۸

یعنی، یہ اشارہ ہے اس طرف کہ تاخیر واجب ہے اور یہ تاخیر اس لئے واجب ہے کہ مزدلفہ میں دونوں نمازیں جمع کی جائیں تو جب تک طلوع فجر نہ ہو تو اس پر اعادہ واجب ہے تاکہ وہ دونوں نمازوں کو جمع کرنے والا ہو جائے۔

اور پھر مشاہدہ یہی ہے کہ ابھی عشاء کا بہت وقت باقی ہوتا ہے لوگ راستے میں ہی نمازیں پڑھنا شروع کر دیتے ہیں اور ہمارے حنفی بھائی بھی ان کی دیکھا دیکھی نماز پڑھ لیتے ہیں جب کہ نماز مغرب و عشاء کو عشاء کے وقت مزدلفہ میں پڑھنا واجب ہے تو ایسی صورت میں یہ لوگ ترک واجب کا ارتکاب کرتے ہیں جب یہ لوگ مزدلفہ پہنچ جائیں تو ان پر لازم ہے کہ نماز مغرب راستے میں پڑھنے کی صورت میں اس کا اعادہ کریں اور اگر وہ ان ہی راستے میں پڑھ لی تھیں تو دونوں کا اعادہ کریں کیونکہ ان کو راستے میں مغرب نماز پڑھنا جائز نہ تھا، چنانچہ امام ابوالحسن قدوسی متوفی ۴۲۸ھ لکھتے ہیں:

ومن دلتا المغرب في الطريق لم يجر عدا أبي حنيفة محمد (۱۰۵) یعنی جس نے راستے میں نماز مغرب پڑھ لی تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز نہ ہوئی۔

اور جب تک طلوع فجر نہ ہو اعادہ لازم ہے، چنانچہ علامہ قاسم بن قطلوبغا مصری حنفی متوفی ۸۵۹ھ لکھتے ہیں:

و عليه إعادتها ما لم يطلع الفجر و قال أبو يوسف يحزیه و قد أساء و رجع في "الهداية" و غيرها دليلها و اعتماد قولهما المحبوبي و النعماني (۱۰۶)

یعنی، اور جب تک فجر طلوع نہ ہو اس پر (راستے میں پڑھی ہوئی) نماز کا اعادہ واجب ہے اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں راستے میں پڑھی ہوئی

۱۰۵۔ مختصر القدوری مع التصحیح و الترحیح، کتاب الحج، ص ۲۱۰

۱۰۶۔ التصحیح و الترحیح، کتاب الحج، ص ۲۱۰

یعنی، نماز مغرب و عشاء کے مابین نفل نہیں پڑھے گا کیونکہ یہ جمع کو نفل ہے۔

اور ربی یہ بات کہ یہاں پر دونوں نمازیں ایک اذان اور ایک اقامت یا ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ پڑھی جائیں گی تو اس کا جواب یہ ہے کہ حاجی اس روز مغرب و عشاء ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ عشاء کے وقت میں اور اگر سے گا، علامہ مرغینانی لکھتے ہیں:

و لسا رواہ جابر رضى الله عنه "أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ جَمَعَ بَيْنَهُمَا بِأَذَانٍ وَ إِقَامَةٍ وَاجْتَابَ" وَ لَأَنَّ الْعِشَاءَ فِي وَقْتِهِ فَلَا يَفْرَدُ بِالْإِقَامَةِ إِعْلَامًا بِخِلَافِ الْعَصْرِ يَعْرِفُهُ لِأَنَّهُ مُقَدَّمٌ عَلَى وَقْتِهِ فَأَفْرَدَ بِهَا لِرِيبَادَةِ الْإِعْلَامِ (۱۱۱)

یعنی، (اگرچہ مندرجہ بالا حدیث میں دو اقامتوں کا ذکر ہے مگر) ہماری دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ "نبی ﷺ نے مغرب اور عشاء، دونوں کو ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ جمع فرمایا" (دوسری دلیل یہ ہے کہ) کیونکہ عشاء اپنے وقت پر ہے لہذا خبر دینے کے لئے علیحدہ سے اقامت نہیں کہی جائے گی برخلاف عرفات میں نماز عصر کے (کہ جمع کی شرائط پائی جانے کی صورت میں وہاں اس کے لئے الگ اقامت تھی) کیونکہ (وہاں) وہ اپنے وقت پر مقدم تھی تو خبر دینے کے لئے اقامت الگ سے کہی گئی۔

ہاں اگر مغرب پڑھ کر اس کے بعد سنتیں پڑھے تو عشاء کے لئے الگ سے اقامت کا حکم ہوگا، چنانچہ علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

و لو نَطَوَّعَ أَوْ نَسَاغَلَ بِمَنْىْ أَعَادَ الْإِقَامَةَ لَوْ قَرَعَ الْفَصْلُ (۱۱۲) یعنی، اگر (مغرب و عشاء کے فرائض کے درمیان سنتیں یا) نفل پڑھے

لے یا کسی چیز میں مشغول ہو گیا تو فصل (جدائی) واقع ہونے کی وجہ سے (عشاء کے لئے) اقامت کا اعادہ کرے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۲۴ شوال المکرم ۱۴۲۸ھ، ۷ نوفمبر ۲۰۰۷ م (415-F)

مزدلفہ میں حقوق العباد کی معافی

استفتاؤ۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مزدلفہ میں بقوف کرنے والے کے تمام حقوق العباد بھی معاف کر دیئے جاتے ہیں یا قیامت میں اللہ تعالیٰ سب کو جمع کر کے ظالم کو اختیار دے گا، چاہے معاف کرے یا بدلہ لے یا اللہ تعالیٰ ان کو جمع کر کے پھر خود چاہے تو ظالم کو معاف کرے، مظلوم کو اچھا بدلہ عطا کر دے؟

(السائل: محمد اشفاق، بہادر آباد، کراچی)

باسمہ اللہ تعالیٰ و تقدس الجوارح: قاضی علی بن جابر اللہ ابن ظہیر قرشی رحمۃ اللہ علیہ ایک ایسے ہی سوال کے جواب میں لکھتے ہیں، چنانچہ وہ سوال و جواب مندرجہ ذیل ہے:

سئل: حسن البرافق بمزدلفہ هل تغفر ذنوبه كلها حتى مظلالم العباد مخاناً أم لا، لأن يجمع الظالم و المظلوم فإن شاء افتس للمظلوم و إن شاء غفر للظالم و أرمسى المظلوم؟ فأجاب: ظاهر الحديث يدل على غفران كلها و هو الدلائل بحلم الله وسعته رحمته، فإن في الحديث أنه أعاد الدعاء المزدلفه أحيب إلى ما سأل صلى الله عليه وسلم فإنه قال: "إِنْ بَيَّنْتَ أُعْطِيتَ لِلْمَظْلُومِ الْحَقُّ وَ عَفِّرْتَ لِلظَّالِمِ" فظاهره الغفران مخاناً لما في الحديث، فأحيب إلى ما سأل، و أما أنه يتحم

عليه أن يجمع بين الظالم و المظلوم فلا نقول به، و لم يرد ما
يسأل على ذلك. لكن الحديث فيه إعلال من حيث الراوي.
وهو كنانة أو أبو عباس بن مرداس. قال ابن حبان في "كتاب
الضعفاء": كنانة منكر الحديث جداً فلا تفرى التحليط منه أو
من أبيه. و أيهما كان فهو مافق الاحتجاج. قال البيهقي:
وهذا الحديث له شواهد كثيرة ذكرناها في "كتاب الشعب"
فإن مسح بشواهد فيه الحجة، وإن لم يصح فقد قال الله
تعالى: ﴿وَيُغَيِّرُ مَا ذُوقَ ذَالِكَ﴾ (النساء: ٤٨/٤-١١٦) و ظلم
بعضهم بعضاً دون الشرك. انتهى، و في بعض طرق الحديث:
"أَتَى رَبِّيَ إِنْ بَيَّضْتُ أَدْحَلْتُ أَوْ أَسْخَطْتُ الْمَظْلُومَ الْحَقَّ، وَ
عَفَرْتُ لِلظَّالِمِ" و في بعض طرقه: "إِنْ بَيَّضْتُ أَنْبَتَ الْمَظْلُومَ مِنَ
الْحَبِّ"، قال أكمل الناس في "شرح الهداية" بأن يردني
الحسرم بالإردياء في متوابعهم حتى يتركوا خصوماتهم في
الدعاء، و المظالم. انتهى، و على كل تغاير ففصل الله واسع.
وله أن يعذب الظالم و يعفو عن الظالم لا يقال مما يعمل.
والله تعالى أعلم (١١٢)

یعنی، مزدانہ میں قوف کرنے والے کے متعلق پوچھا گیا، کیا اس کے
سارے گناہ مفت معاف کر دیئے جائیں گے یہاں تک اس کے
بندوں پر مظالم بھی یا ضروری ہے کہ ظالم اور مظلوم کو جمع کیا جائے،
پھر چاہے تو مظلوم کے لئے بدلہ لے اور چاہے تو ظالم کو معاف فرما دے
اور مظلوم کو راضی فرما دے۔ تو جواب دیا کہ حدیث شریف کا ظاہر سب

کی بخشش (یعنی حقوق اللہ اور حقوق العباد کی بخشش) پر دلالت کرتا ہے،
پس حدیث شریف میں ہے کہ نبی ﷺ نے جب مزدانہ میں دوبارہ دعا
کی تو جو آپ ﷺ نے دعا فرمائی اُسے قبول کر لیا گیا اور اللہ تعالیٰ جس
کی رحمت وسیع ہے اس کے علم کے لائق یہی ہے۔ پس حضور ﷺ نے
اللہ پاک کی بارگاہ میں عرض کیا: "اگر تو چاہے مظلوم کو جنت عطا فرما
دے اور ظالم کو بخش دے" کیونکہ اس سے ظاہر بغیر بدلہ بخشش ہے جیسا
کہ حدیث شریف میں ہے کہ حضور ﷺ کو وہ عطا کیا گیا جس کا آپ نے
اپنے رب سے سوال کیا۔ اور یہ بات کہ اس پر واجب ہے کہ وہ ظالم اور
مظلوم کو ایک جگہ جمع کرے، تو ہم یہ بات نہیں کہتے کیونکہ ایسی کوئی
حدیث وارد نہیں ہے جو اس پر دلالت کرے، لیکن حدیث شریف تو اس
میں راوی کی طرف سے لاعمال ہے اور وہ کنانہ یا ان کے باپ عباس
بن مرداس ہیں، ابن حبان نے "كتاب الضعفاء" میں کہا کہ کنانہ منکر
الحديث ہے، پس میں نہیں جانتا کہ تحلیط کنانہ سے یا اس کے باپ کی
طرف سے ہے اور ان دونوں میں سے جو بھی ہو وہ مافق الاحتجاج ہے،
امام بیہقی نے فرمایا کہ اس حدیث کے کثیر شواہد ہیں جنہیں میں نے
"كتاب الشعب" میں ذکر کیا ہے، پس حدیث اگر اپنے شواہد کے ساتھ
صحیح ہے تو اس میں جہت ہے اور اگر حدیث صحیح نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کا فرمان
ہے: "اس سے نیچے معاف فرما دیتا ہے" حالانکہ بعض نے بعض پر ظلم کیا
ہے نہ کہ شرک، اور بعض کفر کی حدیث میں ہے: "اے رب اگر تو چاہے
تو داخل فرما دے مظلوم کو جنت میں یا مظلوم کو جنت عطا فرما دے اور ظالم
کو معاف فرما دے" اور بعض کفر کی حدیث میں ہے: "اگر تو چاہے تو
مظلوم کو خیر عطا فرما دے"۔ اور علامہ اکمل الدین نے "شرح ہدایہ" میں
فرمایا کہ: اس طرح کہ (اس روز) خاصیت کا حق رکھنے والوں کو ان کے

ثوابوں میں زیادتی دے دے، یہاں تک کہ وہ خون اور مظالم میں اپنی مخالفت چھوڑ دیں۔ اتنی، ہر تقدیر پر اللہ تعالیٰ کا فضل وسیع ہے، وہ مالک ہے کہ (چاہے) احاطت گزرا کو عذاب دے اور ظالم کو معاف فرما دے۔ وہ جو بھی کرے اس سے سوال نہیں کیا جاسکتا۔

اور امام اہلسنت امام احمد رضا حنفی متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں:

اب دربار اعظم کی دھری حاضری کا وقت آیا، ہاں کرم کے دروازے کھولے گئے ہیں کل عرفات میں حقوق اللہ معاف ہوئے تھے، یہاں حقوق العباد معاف فرمانے کا وعدہ ہے۔ (۱۱۳)

لہذا ظاہر تو سب کی بخشش ہے باقی بخشش کس طرح ہو تو اللہ تعالیٰ کا فضل وسیع ہے اور ذوالفضل کی بارگاہ سے امید یہی ہے کہ وہ بغیر بدلہ کے معاف فرما دے اور مظلوم کو اپنی جناب سے ثواب عطا کر دے کہ جس سے وہ راضی ہو جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(245-F)

مزدلفہ سے منیٰ کو کب روانہ ہو

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مزدلفہ سے کب منیٰ کو جانا چاہئے سورج طلوع ہونے سے قبل یا سورج طلوع ہونے کے بعد؟

(اسائل: ایک حاجی، از بلیک جگ روپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ ”وقوف مزدلفہ کا وقت طلوع فجر سے اُجالا ہونے تک ہے اس کے درمیان میں قوف نہ کیا تو نوت ہو گیا اگر اس وقت یہاں سے ہو کر گزرا گیا تو قوف ہو گیا بحوالہ عالمگیری (۱۱۵) اس لئے حاجی کو چاہئے کہ سورج نکلنے سے قبل جب اُجالا ہو جائے تو مزدلفہ سے منیٰ کو نکل جائے، یہی سنت ہے اور

۱۱۴۔ انوار البشارہ، فصل پنجم منیٰ و مزدلفہ و باقی افعال حج، ص ۵۳

۱۱۵۔ بہار شریعت: ۶/۷۹

اگر وہ طلوع آفتاب کے بعد نکلا تو یہ خلاف سنت ہو اگر اس پر اس صورت میں کچھ لازم نہ ہو گا، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و الحاصل أن الإقامة على وجه السنة، أن يكون بعد الإسفار من المشعر الحرام

یعنی، حاصل کلام یہ ہے کہ مزدلفہ سے سنت کے مطابق رجوع یہ ہے کہ وہ خوب اُجالا ہو جانے کے بعد مشعر حرام سے ہو۔ اور لکھتے ہیں:

و كما لو دفع بعد طلوع الشمس سوا أفاض معه أم لا يلزم منه شيء و يكون ممبياً لتركه السنة

یعنی اور اس طرح اگر طلوع شمس کے بعد لوٹا، چاہے امام کے ساتھ لوٹا ہو یا نہ تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اور وہ سنت کو ترک کرنے کی وجہ سے اسانت (یعنی بُرا) کرنے والا ہوگا۔

امام کے سنت ہونے کی دلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی روایت ہے:

قال ابن عمر: كَسَّ كَانُوا لَا يَبْقُصُونَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَ يَسْأَلُونَ: أَسْرَقَ لَيْلَهُ، وَإِنْ لَيْتُ نَحْنُ خَالِفُهُمْ، ثُمَّ أَفَاضَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ (۱۱۶)

یعنی، بے شک آپ فرماتے ہیں کہ مشرکین مزدلفہ سے طلوع آفتاب سے قبل نہیں لوٹتے تھے اور کہتے تھے اے (جبل) شیر روشن ہو جا، اور نبی ﷺ نے ان کی مخالفت فرمائی، پھر طلوع آفتاب سے قبل (منیٰ کو) لوٹے۔

اور محدوم محمد ہاشم عثمینی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

چون فارغ شود از قوف مزدلفہ و اسفار بسیار شود پس سنت آن است کہ

۱۱۶۔ ہدایہ السالك إلى المذاهب الأربعة في المناسك، المجلد (۳)، الباب الحادی عشر، فصل فی

الدفع من مزدلفه إلى منی، ص ۷۴

افاضہ نماید از مزدلفہ ہر او امام قبل از طلوع شمس، پس اگر توقف کرد تا طلوع شمس در مزدلفہ خلاف سنت کردہ باشد و لیکن لازم باشد بروے چیز سے از کفارت (۱۱۷)

یعنی، جب بوقوف مزدلفہ سے فارغ ہو جائے اور خوب اُجالا ہو جائے تو سنت یہ ہے کہ امام کے ساتھ مزدلفہ سے سورج نکلنے سے قبل لوٹے، پس اگر وہ طلوع آفتاب تک مزدلفہ میں ٹھہرا تو خلاف سنت کیا لیکن اس کی وجہ سے اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

ہاں اگر طلوع فجر سے پہلے یہاں سے چلا گیا تو اس پر دم واجب ہو گیا اور اس حکم سے بیماروں، عورتوں اور ضعیفوں کو مستثنیٰ کیا گیا ہے چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ "فتاویٰ عالمگیری" کے حوالے سے لکھتے ہیں:

طلوع فجر سے پہلے جو یہاں (یعنی مزدلفہ) سے چلا گیا اس پر دم واجب ہے مگر جب بیمار ہو یا عورت یا کمزور کہ ازدحام (بھیر) میں ضرر کا اندیشہ ہے اس وجہ سے پہلے چلا گیا تو اس پر کچھ نہیں۔ (۱۱۸)

اور اگر طلوع فجر کے بعد نماز فجر ادا کرنے سے پہلے منیٰ کو گیا تو اس نے بُرا کیا مگر دم لازم نہ ہوا چنانچہ صدر الشریعہ "عالمگیری" کے حوالے سے لکھتے ہیں:

نماز سے قبل مگر طلوع فجر کے بعد یہاں سے چلا گیا یا طلوع آفتاب کے بعد گیا بُرا کیا اس پر دم واجب نہیں۔ (۱۱۹)

اور اگر وہ خوب اُجالا ہو جانے کے بعد لوٹا اور لوگوں کے ازدحام یا کسی اور وجہ سے حدہ مزدلفہ سے نہ نکلا تھا کہ سورج طلوع ہو گیا تو اس صورت میں وہ سنت کا خلاف کرنے والا نہ ہوگا جیسا کہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

حتى لو طلعت الشمس عليه و هو بمزدلفه لا يكون مخالفاً

۱۱۷۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب ہفتم، فصل ششم در بیان کیفیت رجوع از مزدلفہ بسوی

منی، ص ۱۹۸

۱۱۸۔ بہار شریعت، حصہ ششم، مرقطہ کی روانگی اور اس کا قیام ص ۷۹

۱۱۹۔ بہار شریعت: ۷۹/۶

للمسنة (۱۲۰)

یعنی، (خوب اُجالا ہو جانے کے بعد حاجی مشعر حرام سے لوٹا) حتیٰ کہ اس پر سورج طلوع ہو گیا اور وہ مزدلفہ میں تھا تو سنت کا مخالف نہ ہوگا۔

اور اگر کوئی طلوع فجر کے بعد مزدلفہ میں پہنچا تو ترک سنت ہوئی مگر دم وغیرہ اس پر واجب نہیں کیونکہ رات مزدلفہ میں گزرا سنت ہے اور سنت کے ترک پر دم لازم نہیں آتا۔ اور یاد رہے مزدلفہ سے واپسی میں وہ رُما درست نہیں ہے بلکہ سکون اور وقار سے چلیں، چنانچہ امام عزالدین بن جماع کنانی متوفی ۷۶۷ھ لکھتے ہیں:

و المسنة: ان يتوجهوا إلى منى قبل طلوع الشمس و عليهم المسكينة بالانفاق، افتاء بالنسبة (۱۲۱)

یعنی، سنت ہے کہ طلوع آفتاب سے قبل لوٹیں اور لوٹتے وقت اُن پر سکون لازم ہو۔

ہاں جب وادی محضر آئے تو وہاں سے تیزی کے ساتھ گزرے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن محمد رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

فإذا بلغ بطن محضر أسرع فادر رمية حجر و إن كان مائتاً حركك دافعه إن كان راکباً (۱۲۲)

یعنی، پس جب وادی محضر کے بطن میں پہنچے تو پتھر پھینکنے کی مقدار چلنے میں جلدی کرے اگر پیدل ہو اور اگر سوار ہو تو اپنی سواری تیز کرے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

جب وادی محضر پہنچو تو پانچ سو پینتالیس ہاتھ بہت جلد تیزی کے ساتھ چل کر نکل جاؤ مگر نہ ود تیزی جس سے کسی کو ایذا ہو۔ (۱۲۳)

۱۲۰۔ المسلك المتفط في المناسك المتوسط، فصل في التوجه إلى منى، ص ۲۴۴

۱۲۱۔ هداية السالك إلى مناهل الأربعة في المناسك: ۱۰۷۵/۳

۱۲۲۔ لباب المناسك، فصل في التوجه إلى منى

۱۲۳۔ بہار شریعت، حصہ ششم، منی کے اعمال اور حج کے بقیہ افعال، ص ۸۲

ملاحظی قاری خفی لکھتے ہیں:

هذا يستحب عند الأربعة

یعنی، یہ (یعنی اس مقام سے تیز گزرنے) ائمہ اربعہ (امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل) کے نزدیک مستحب ہے۔

فلندروی أحمد عن جابر أن النبي ﷺ أَوْضَعَ فِي وَادِي مُحَسِّرٍ أَيْ أَسْرَعَ

یعنی، امام احمد نے حضرت جابر سے روایت کیا کہ نبی ﷺ نے وادی محسر میں (گزرنے میں) جلدی کی۔

و في "الموطأ" أن ابن عمر كان يَحْرِيكُ رَاحِلَتَهُ فِي مُحَسِّرٍ فَأَمَرَ رَمِيَّةَ حَضْرٍ

یعنی، "موطا" میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وادی محسر میں پتھر پھینکنے کی مقدمہ اپنی سواری کو تیز کر دیتے۔

اور لکھتے ہیں کہ

و يقول في مروره: اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تُهْلِكْنَا بِغَاظِكَ وَ غَاظًا فَقُلْ ذَالِكَ (۱۲۴)

یعنی، اے اللہ ہمیں اپنے غضب سے ہمیں قتل نہ کر اور اپنے غاظ سے ہمیں ہلاک نہ کر اور اس سے پہلے ہمیں عافیت دے۔

اور وادی محسر منیٰ اور مزدلفہ کے بیچ میں ایک مالہ ہے وہاں کی کھدو سے خارج، مزدلفہ سے منیٰ کو جاتے ہوئے بائیں ہاتھ کو جو پہاڑ پڑتا ہے اس کی چوٹی سے شروع ہو کر ۱۵۴۵ اتھ

تک ہے یہاں اصحاب فیل (ہاتھی والے) آکر ٹھہرے اور ان پر عذاب لایا تھا۔ لہذا اس جگہ سے جلد گزرنا اور عذاب الہی سے پناہ مانگنا چاہئے۔ (۱۲۵)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء ۲۸ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ ۱۹ دسمبر ۲۰۰۶ م (300-F)

۱۲۴۔ المسلك المنقسط فی المناسک المتوسطة، باب احکام المزدلفة، فصل فی آداب النوحہ الی منیٰ، ص ۲۴۵

۱۲۵۔ بہار الشریعت، حصہ ششم، مرقطہ سے روایت اور اس کا توقف، ص ۸۲

قربانی

حج تمتع اور قرآن میں جانور ذبح کرتے وقت نیت

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج تمتع یا حج قرآن میں جانور کو ذبح کرتے وقت ہم شکر کی نیت کرنا ضروری ہے یا پہلے سے ہر تمتع یا قرآن کو معلوم ہوتا ہے کہ اس نے جانور قربان کرنا ہے اور اس کی نیت بھی ہوتی ہے وہی نیت کافی ہوگی؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اسے نئی نیت کرنا ضروری نہیں وہی

سابقہ نیت کافی ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم عٹھوی خفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

احتیاج نیست بسوی نیت برائی ذبح و کافی باشد نیت سابقہ کہ کردہ است

در وقت احرام (۱۳۶)

یعنی، وہی کے لئے نیت کی ضرورت نہیں، نیت سابقہ جو احرام کے وقت

کئی ہوئی کافی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء ۲۸ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ ۱۹ دسمبر ۲۰۰۶ م (299-F)

تمتع جانور ذبح نہ کر سکے تو کیا کرے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص

نے حج تمتع کیا اس پر قربانی لازم ہوئی لیکن وہ غریب ہے قربانی کی اس میں ہمت نہیں تو وہ کیا

۱۲۶۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب هشتم در بیان آنچه متعلق است اذ مناسک منیٰ، فصل

سیوم در بیان ذبح ہدیٰ الخ، ص ۲۰۳

کرے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: متمتع پر قربانی واجب ہے چنانچہ
مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

پس اگر تارن یا متمتع است واجب باشد ذبح بروے (۱۲۷)

یعنی، پس اگر حاجی تارن یا متمتع ہے تو اس پر ذبح واجب ہے۔

اور اگر کوئی شخص محتاج ہو کہ اپنا اسباب بیچ کر بھی قربانی نہ کر سکتا ہو تو قربانی کے بدلے

اس پر دس (۱۰) روزے واجب ہوں گے، چنانچہ قرآن کریم میں ہے

﴿فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَ سَبْعَةً إِذَا رَجَعْتُمْ

تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ط﴾ الآية (۱۲۸)

ترجمہ: پھر جسے مقدور نہ ہو تو تین روزے حج کے دنوں میں رکھے اور

سات جب اپنے گھر پہنچ کر جاؤ، یہ پورے دس ہیں۔ (کنز الایمان)

اس کے تحت مفسر صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

یعنی یکم سوال سے نویں ذی الحجہ تک احرام باندھنے کے بعد اس درمیان

میں جب چاہے رکھ لے خواہ ایک ساتھ یا متفرق کر کے بہتر یہ ہے کہ

۷۔ ۸۔ ۹ ذی الحجہ کورکھے۔ (بحر اہل العرفان)

اور صدر اشرفیہ محمد امجد علی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

محتاج محض جس کی ملکیت میں نہ قربانی کے لائق جانور ہو، نہ اس کے

پاس اتنا نقد یا اسباب کہ اسے بیچ کر لے سکے وہ اگر قرآن یا متمتع کی نیت

کر لے گا تو اس پر قربانی کے بدلے دس روزے واجب ہوں گے، تین

۱۲۷۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب ہشتم در بیان آنچه متعلق است لا مناسک منی، فصل

سہم در بیان ذبح ہدی الخ، ص ۲۰۲

۱۲۸۔ البقرہ: ۱۹۶/۲

تو حج کے مبینوں میں یعنی یکم سوال سے نویں ذی الحجہ تک احرام باندھنے

کے بعد اس بیچ میں جب چاہے رکھ لے ایک ساتھ خواہ مجد الحجہ ۱۔ اور

بہتر یہ ہے کہ سات، آٹھ، نو کورکھے اور باقی سات تیر صویں ذوالحجہ کے

بعد جب چاہے رکھے اور بہتر ہے کہ گھر پہنچ کر ہوں۔ (۱۲۹)

اور خلیفہ اعلیٰ حضرت علامہ محمد سلیمان اشرف نقل کرتے ہیں:

و الأفضل أن يصوم قبل يوم التروية بيوم و يوم التروية و يوم

عرفة (الہدایہ)

افضل یہ ہے کہ تین روزے حج سے قبل رکھے گا انہیں ساتویں آٹھویں

اور نویں کورکھے۔ (۱۳۰)

لہذا اسے چاہئے کہ وہ قربانی کے بدلے مندرجہ بالا سطور میں ذکر کردہ ترتیب کے

مطابق دس (۱۰) روزے رکھے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم النحر، ۲۰ ذی الحجہ ۱۴۲۷ھ، ۹ دسمبر ۲۰۰۶ م (298-F)

قربانی پر قدرت نہ رکھنے والے حاجی کے لئے روزہ کا حکم

الاستغناء: ہم نے سنا ہے کہ ۹ ذی الحجہ کا روزہ حاجیوں کو مکروہ ہے جب کہ علماء اس

شخص کے بارے میں حکم دیتے ہیں کہ جس پر قربانی لازم ہو اور وہ قربانی نہ کر سکے تو اسے دس

روزے یعنی تین حج میں اور سات بعد میں رکھنے ہوتے ہیں، اس کے بارے میں علماء فرماتے

ہیں افضل ہے کہ وہ تین روزے ۷، ۸، ۹ تاریخ کورکھے تو کیا یہاں پر کراہت لازم نہ ہوگی؟

اسی طرح ۸ ذوالحجہ کے روزے کا حکم بھی بتائیں۔

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اور یوم ترویہ یعنی ۸ ذوالحجہ کے

۱۲۹۔ بہار شریعت، جلد (۱)، حصہ (۶)، منی کے اعمال و حج کے بقیہ افعال ص ۸۳

۱۳۰۔ کتاب الحج، منی میں دو ہی تاریخ، ص ۱۳۹

روزے کا بھی وہی حکم ہے جو یوم عرفہ کے روزے کا ہے جیسا کہ ”حیاء الفلوب فی زیارة المحبوب“ (ص ۱۷۸) میں ہیں۔

اور یام حج کے تین روزے یکم شوال سے نویں ذی الحجہ تک احرام باندھنے کے بعد اس درمیان میں حاجی جب چاہے رکھ سکتا ہے باقی رہا علماء کرام کا یہ کہنا کہ افضل ہے کہ ۷، ۸ اور ۹ کو رکھے یہ اس کے لئے افضل ہے جو طاقت رکھتا ہو کیونکہ فقہاء کرام نے یوم عرفہ اور یوم ترویہ کے روزے میں کراہت وعدم کراہت، استحباب اور عدم استحباب کی صورتیں ذکر کی ہیں اور اس سے کسی کو مستثنیٰ نہیں کیا یعنی ساتھ یہ نہیں لکھا کہ اس قاعدے اور اصول میں وہ شخص داخل نہیں کہ جس پر ذبح پر قدرت نہ ہونے سے اس روزے لازم ہیں۔ لہذا اس شخص کے لئے بھی اصول یہی ہے جو دوسروں کے لئے ہے۔

جہاں تک ۹ ذوالحجہ کے روزے کا سوال ہے تو اس کے لئے عرض یہ ہے کہ حاجی کے یوم عرفہ کا روزہ مطلقاً مکروہ نہیں اگر روزے کی طاقت رکھتا ہو تو مکروہ نہیں ہے اور اگر کمزور ہے تو مکروہ ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی یوم عرفہ کے مستحبات میں لکھتے ہیں:

و الصوم لمن قوى و العطر للضعيف (۱۲۱)

یعنی قوی (طاقت ور) کے لئے روزہ مستحب ہے اور ضعیف کے لئے اغیار۔

اور ملا علی قاری نقل کرتے ہیں کہ علامہ کرمانی فرماتے ہیں:

لا یکرہ للحاج الصوم فی یوم عرفة عننا إلا إذا کان یطعمه

من أداء المناسک، فحیثما ذکر کہ اولی (۱۲۲)

یعنی، ہمارے نزدیک (یعنی احناف کے ہاں) حاجی کے لئے یوم عرفہ کا روزہ مکروہ نہیں ہے مگر جب روزہ اسے ادائیگی مناسک سے کمزور کر دے تو اس وقت اس کا ترک اولیٰ ہے۔

اور بعض فقہاء کرام نے حاجی کے لئے اس دن کا روزہ مکروہ لکھا ہے تو اس کا جواب یہ ہے انہوں نے غالب کا اعتبار کیا ہے کیونکہ اس زمانے میں غالب و اکثر یہی تھا کہ اس دن روزہ رکھنے کی وجہ سے حاجیوں کو مناسک کی ادائیگی میں مشکل پیش آتی تھی جس کا اندازہ پانچویں چھٹی صدی ہجری اور فی زمانہ کے حالات اور سہولتوں کو دیکھ کر بخوبی لگایا جاسکتا ہے چنانچہ ملا علی قاری ”فتاویٰ خانہ“ میں مذکور قول کراہت ذکر کرتے ہوئے اس کا جواب دیتے ہیں:

و أما ما فی ”الحانہ“: و یکرہ صوم یوم عرفة بعرفات، و کنا صوم یوم الثریة لأنه یعجزه عن أداء أفعال الحج فمبني علی حکم الأغلب (۱۲۳)

یعنی مگر جو ”حانہ“ میں ہے کہ یوم عرفہ کا روزہ عرفات میں مکروہ ہے اور اسی طرح یوم ترویہ (۸ ذوالحجہ) کا روزہ (مکروہ ہے) کیونکہ وہ اُسے انحال حج کی ادائیگی سے عاجز کر دیتا ہے (ملا علی قاری اس قول کے جواب میں فرماتے ہیں کہ) یہ قول اغلب حکم پر مبنی ہے۔

ابن امام حلالہ میں حاجی کے لئے اس دن کا روزہ مستحب ہے بشرطیکہ وہ بلا مشقت اس پر قدرت رکھتا ہو اور یہ روزہ اس کے یوم عرفہ کے معمولات پر اثر انداز نہ ہو چنانچہ مخدوم محمد باقیم صوفی ص ۱۱۷ لکھتے ہیں:

روزہ و شتم و حق کی قدرت داشتہ باشد بر آں بغیر مشقت، چہ وارد شدہ است کہ ”صوم عرفہ کفارت دو سالہ است سال گزشتہ و سال آئندہ“ کما رواہ مسلم عن أبی قتادة (۱۲۴)

یعنی، روزہ رکھنا اس شخص کے حق میں (مستحب) ہے جو (اس پر) بغیر کسی مشقت کے قدرت رکھتا ہو کیونکہ وارد ہے کہ ”عرفہ کا روزہ دو سال (کے گناہوں) کا کفارہ ہے سال گزشتہ اور سال آئندہ“ جیسا کہ اس

حدیث کو امام مسلم نے حضرت ابو قتادہ سے روایت کیا ہے۔

اور کراہت کی صورت میں کراہت مطلقہ نہیں ہے بلکہ مقیدہ بالتزنیہ ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و قد ثبت أنه ﷺ أفطر يوم عرفة مع كمال القوة، إلا أنه زاد دفع الحرج عن الأمة لكونه لم يته أحدًا من صومه، فلا وجه لكرهه على الإطلاق، بل لا بل أن تنفد بالتزنية على الوجه المشروح فيما تقدم، والله أعلم (۱۳۵)

یعنی، نبی ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ نے کمال قوت کے باوجود عرفہ کے روز افطار فرمایا، مگر (آپ کے افطار کی وجہ) یہ کہ آپ ﷺ نے امت سے حرج کو دفع کرنے کا ارادہ فرمایا، لیکن آپ نے کسی (حاجی) کو (اس دن) اس کے روزے سے منع نہیں فرمایا، تو علی الاطلاق کراہت کی کوئی وجہ نہیں ہے بلکہ ضروری ہے کہ کراہت کو شروع وجہ پر تزنیہ کے ساتھ مقید کیا جائے جو پہلے گزری۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

ولهذا افطار فرمود بنصیر خدا ﷺ در روز عرفہ تعظیماً للحجاج و دعاء

للحرج عن الأمة (۱۳۶)

یعنی، لہذا نبی ﷺ نے جواز کی تعلیم اور امت سے حرج کو دفع فرمانے کے لئے افطار فرمایا۔

اسی لئے فقہاء کرام نے قدرت نہ ہونے کی صورت میں اس روز ترک صوم کو مستحب

لکھا ہے چنانچہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

وفي "فتح القدير" إن كان يصعقه عن الوقوف والدعوات

قال المستحب تركه (۴۲۸)

یعنی، اور "فتح القدير" میں ہے کہ جب روزہ ا سے قیو عرفہ اور وہاں دعاؤں سے کمزور کر دے تو اس کا ترک مستحب ہے۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

وأما کسی قدرت نداشتی پس مستحب و رحت او افطار است (۴۲۹)

یعنی، اگر کسی کو قدرت نہ ہو تو اس کے حق میں افطار مستحب ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الثلاثاء، ۸ رجب المرجب ۱۴۲۸ھ، ۲۴ یولیو ۲۰۰۷ م (416-F)



حلق و قصر

عمرہ والا احرام کھول کر حلق یا قصر کرائے یا کھولنے سے قبل

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عمرہ کرنے والا افعال عمرہ سے فارغ ہو کر احرام کھول کر حلق یا قصر غیرہ کرائے گا، یا حلق یا قصر کرانے کے بعد احرام کھولے گا؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: احرام کھولنے سے مراد اگر یہ ہے کہ مرد اوپر کی چادر اتار کر رکھ دے تاکہ بال و غیرہ نہ لگیں پھر حلق یا قصر کرائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور صرف چادر کا اتار دینا احرام کھولنا نہیں کہلاتا۔ اور اگر مراد یہ ہے کہ احرام کی چادریں اتار کر سلے ہوئے کپڑے پہنے یا سر یا چہرہ ڈھانپ لے یا خوشبو لگا لے غرض کہ ممنوعات احرام کا ارتکاب شروع کر دے اس کے بعد حلق یا قصر کرے تو یہ ممنوع و ناجائز ہے، اُسے ممنوعات احرام کے ارتکاب سے قبل حلق یا قصر کر لینے احرام سے فارغ ہونا پڑے گا، اگر اس نے ایسا نہ کیا ممنوعات کا ارتکاب پہلے شروع کر دیا، پھر دیکھا جائے گا کہ اس نے اپنی جہالت کی بنا پر حلال ہونے کی نیت سے ممنوعات احرام کا ارتکاب کیا ہے یا وہ جانتا ہے کہ محض احرام سے باہر ہونے کی نیت کر لینے سے وہ احرام سے باہر نہ ہوگا تو یہی صورت میں ممنوعات احرام کے ارتکاب پر ایک ہی جزاء لازم ہوگی، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم غصوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

وواجب آید بر این شخص دم واحد برائے جمیع آنچہ ارتکاب کرد، ہر چند کہ ارتکاب کرد جمیع محظورات را، متعددہ نشود و بر وے جزا و بہ تعدد جنایات

چوں نیت کرده است رخص احرام را (۱۳۹)

یعنی، اس شخص پر تمام ممنوعات احرام کے ارتکاب پر ایک ہی دم واجب ہوگا، چاہے اس نے جمیع ممنوعات احرام کا ارتکاب کیا ہو۔ جب اس نے اس سے احرام کھولنے کا ارادہ کر لیا تو جنایات کے تعدد سے جزائیں متعدد نہ ہوں گی۔

اور دوسری صورت میں جتنے مجرم ہوں گے اتنی ہی جزائیں اس پر لازم ہوں گی۔ چنانچہ مخدوم محمد ہاشم غصوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

اما کسی کی واند کہ خارج شدہ ام من از احرام ازین قصد پس معتبر نباشد از وی قصد رخص و متعدد گردد جزا و بر وی بہ تعدد جنایات اتفاقاً یزیدنا اور بین الشافعی (۱۴۰)

یعنی، اگر کوئی یہ جانتا ہے کہ میں اس قصد سے احرام سے خارج نہ ہوں گا تو اسے محض احرام کا ارادہ رخص معتبر نہیں اور اس پر ہمارے اور امام شافعی کے نزدیک بالاتفاق جنایت پر متعدد جزا واجب ہوگی۔

لہذا اسے پہلے حلق یا قصر سے قبل نہ سلے ہوئے کپڑے پہنے اور نہ خوشبو لگائے اسی طرح کسی بھی محظور احرام کا ارتکاب نہ کرے باقی صرف اوپر کی چادر اتار کر رکھ دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة، ۲۴ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۵ دسمبر ۲۰۰۶م (292-F)

عمرہ کر کے سر کا کچھ حصہ منڈایا تو احرام سے باہر ہوا یا نہیں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میں نے آج عمرہ کیا اور پورا سر نہیں منڈایا بلکہ دونوں اطراف دائیں اور بائیں سے تھوڑی تھوڑی جگہ

۱۳۹۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب لولی، فصل دہم در بیان کیفیت خروج لا احرام، ص ۱۰۲

۱۴۰۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، ص ۱۰۳-۱۰۴

پر حلق کروالیا میں اس طرح احرام سے باہر ہو گیا ہوں یا نہیں، اگر نہیں تو اس کا کفارہ کیا ہے جب کہ میرے سر کے بال بہت چھوٹے ہیں کیونکہ میں چند روز قبل عمرہ کر چکا ہوں؟

(السائل: ایک حاجی، ازلبیک حج گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: جس کے سر پر ایک پورے سے کم بال ہوں اس کے لئے سر منڈوانا ہی ضروری ہوتا ہے لہذا صورت مسئلہ میں سر منڈوانا متعین تھا اور حلق کی کم از کم مقدار چوتھائی سر ہے اگر کسی نے اس سے کم حلق کیا تو وہ احرام سے خارج نہ ہوگا، اس طرح "حیاء القلوب فی زیارة المحبوب" (باب ہفتم، فصل عشم) میں ہے اور اب دیکھا جائے کہ پورے سر میں جتنے حصے کا حلق ہوا وہ سر کا چوتھا حصہ بنتا ہے تو کچھ لازم نہ ہوگا سوائے اس کے کہ خلاف سنت ہوا کیونکہ پورے سر کا حلق ہمارے نزدیک سنت ہے، اور اگر حلق شدہ حصہ چوتھائی سر سے کم ہو تو اس حلق سے احرام سے نکلنا نہ پایا گیا پھر اگر حکم سے جہل کی بنا پر ممنوعات احرام کا ارتکاب کیا تو ایک ہی دم لازم ہوگا۔ اور اگر جانتا تھا کہ اس سے وہ احرام سے خارج نہ ہوگا پھر ممنوعات احرام میں سے جن جن کا ارتکاب ہوا وہ احرام پر جنائتیں ہوں گی مثلاً صرف سارے ہوئے کپڑے پہنے یا سر ڈھکا یا خوشبو لگائی یا جہان کیا یا شہوت کے ساتھ بوس کنار یا چھونا پایا گیا۔ غرض یہ کہ جنائت کے کفارے کے لزوم میں جنایتوں کو دیکھا جانے کا اور بعض میں مدت کو بھی دیکھا جائے گا جیسے سارے ہوئے کپڑے پہنے یا سر ڈھکا اور اسے چار پہر نہ گزرے تو ایک صدقہ اور دونوں کام کئے چار پہر نہ گزرے تو دو صدقہ تھے، اور حکم تحصیل بتانے پر بتایا جائے گا۔ اور اس صورت میں حلق کروانا بھی لازم ہے، اور توبہ بھی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۲ ذوالحجہ ۱۴۲۷ھ، ۲۲ دسمبر ۲۰۰۶ م (312-F)

تقصیر میں ایک پورے سے کم بال کٹوانے کا حکم

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک خاتون نے انحال عمرہ پورے کرنے کے بعد اپنے سر کے چند بال تقریباً 30، 35 ہوں گے

ایک پورے کے برابر کٹوائے اس کے بعد اس نے احرام کی پابندی ختم کر دی اور اسے ابھی بارہ گھنٹے نہیں گزرے ہوں گے اب پوچھنا یہ ہے کہ کیا وہ اتنے بال کٹوانے سے احرام سے باہر ہو گئی یا نہیں اگر نہیں ہوئی تو اس پر کیا لازم ہے، جب کہ اس نے سوائے بے خوشبو کے صرف سے کپڑے دھونے اور رات کو سونے کے اور جس میں منہ ڈھکا ہوگا کچھ نہیں کیا؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس عورت پر لازم ہے کہ وہ پہلی فرصت میں تقصیر کروائے کہ پورے سر کے بال Q کر کے تین حصے کر لیں پھر ایک حصہ کو لے کر انگلی کے پورے سے کچھ زائد کاٹ دے کیونکہ جس طرح اس نے بال کٹوائے تھے وہ تقصیر کے لئے کافی نہیں، اس کے بعد سونے میں منہ ڈھکنے کی وجہ سے اس پر ایک صدقہ لازم ہوگا جو اگر مکہ مکرمہ ہی میں ادا کرنا چاہیں تو اس سال (یعنی ۱۴۲۸ھ-۲۰۰۶ م) کے حساب سے صدقہ تقریباً پانچ ریال ہوگا نیز اسے اپنے شہر جا کر جو ہاں طرے کی رقم بنتی ہے اپنی ملکی کرنسی میں صدقہ ادا کر سکتی ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ پورے چار پہر یعنی 12 گھنٹے منہ ڈھکا نہ پایا یا وہ دردم لازم ہوگا۔ اور بے خوشبو کے صرف سے کپڑے دھونے میں کچھ کفارہ لازم نہ آئے گا۔ اس اگر کوئی بے خوشبو کے صابن یا صرف کے استعمال کے وقت میل چھڑانے کی نیت کرے گا تو مکہ مکرمہ و تنزیہی ہوگا کہ جس پر کوئی کفارہ لازم نہیں آتا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۵ ذوالحجہ ۱۴۲۷ھ، ۲۵ دسمبر ۲۰۰۶ م (330-F)

احرام کھولنے کے وقت اپنے جیسے کا سر موٹنا

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج میں دس ذوالحجہ کی رمی سے فارغ ہونے کے بعد یا عمرہ میں سعی سے فارغ ہو کر اپنا سر خود موٹا سکتا ہے یا نہیں۔ اسی طرح وہ ایسے حاجی یا عمرہ کرنے والے جنہوں نے سر منڈوا لیا تھا ایک دوسرے کا سر

موذن سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز محرم یا غیر محرم کا سر موذن نے والے محرم و غیر محرم کا کیا حکم ہے؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حلق کے وقت اپنا سر خود موذن ناجائز ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

إذا حلق رأسه عند حواز التحلل لم يلزمه شيء، ملخصاً (۱۴۱)

یعنی، جب محرم نے حواز تحلل کے وقت اپنا سر خود موذن اتوا اس پر کچھ لازم نہیں۔

اسی طرح اس وقت دو محرم ایک دوسرے کا سر موذن میں تو جائز ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی "کتاب المناسک" میں اور اس کی شرح میں ملا علی قاری لکھتے ہیں:

إذا حلق أي المحرم رأس غيره أي ولو كان محرمًا، عند حواز

التحلل أي الخروج من الإحرام بآداء أفعال المناسك، لم يلزمه

شيء الأولي لم يلزمها شيء (۱۴۲)

یعنی، جب محرم نے دوسرے کے سر کو حواز تحلل کے وقت موذن اگرچہ

دوسرا محرم ہو یعنی افعال مناسک ادا کر کے احرام سے نکلنے کے وقت موذن

تو اسے کچھ لازم نہیں۔ اولیٰ یہ ہے کہ کہا جائے دونوں پر کچھ لازم نہیں۔

اور صدر اشرفیہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ "مناسک" کے حوالے سے لکھتے ہیں:

جب احرام سے باہر ہونے کا وقت آگیا تو اب محرم اپنا یا دوسرے کا سر

موذن سکتا ہے اگرچہ دوسرا بھی محرم ہو۔ (۱۴۳)

اور مفتی محمد وقار الدین متوفی ۱۴۱۳ھ لکھتے ہیں:

حج اور عمرے میں جب حلق یا قصر کا وقت آجائے تو جو حاجی اپنا سر موذن

۱۴۱۔ کتاب المناسک، باب مناسک منی، فصل فی الحلق و التقصیر

۱۴۲۔ المسلك المنقسط إلى المناسك المتوسط، باب مناسک منی، فصل فی الحلق و التقصیر، ص ۲۵۲

۱۴۳۔ بہار شریعت، حصہ (۶)، حلق و تقصیر، ص ۸۲

سکتا ہے اسی طرح دو محرم بھی ارکان ادا کرنے کے بعد ایک دوسرے کا

سر موذن سکتے ہیں۔ (۱۴۴)

ہاں ایسا محرم کہ جس کے جواز تحلل کا وقت نہیں آیا تو وہ غیر محرم اور محرم کا سر نہیں موذن

سکتا چاہے جس کا سر موذن رہا ہے اس محرم کے جواز تحلل کا وقت آیا ہو یا نہ آیا ہو پھر محرم کا سر

موذن ہے تو موذن نے والے پر صدق لازم ہے اور غیر محرم یا اس شخص کا سر موذن ہے کہ جس کے

جواز تحلل کا وقت آگیا ہے تو موذن نے والے پر کچھ خیرات کرنا لازم ہے، چنانچہ صدر اشرفیہ

محمد امجد علی اعظمی "فتاویٰ عالمگیری" کے حوالے سے لکھتے ہیں:

محرم نے دوسرے محرم کا سر موذن اس پر بھی صدق ہے خواہ اس نے اسے

حکم دیا ہو یا نہیں، خوشی سے موذن و ایسا مجبور ہو کر اور غیر محرم کا موذن تو

کچھ خیرات کر دے۔ غیر محرم نے محرم کا سر موذن اس کے حکم سے یا بلا حکم

تو محرم پر القارہ ہے اور موذن نے والے پر صدقہ اور وہ محرم موذن نے

والے سے اپنے کفارے کا تاوان نہیں لے سکتا الخ۔ (۱۴۵)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۰ نومبر ۲۰۰۶ م (232-F)

۱۴۴۔ وفل الفتاویٰ، المجلد (۲)، کتاب المناسک، ص ۵۲

۱۴۵۔ بہار شریعت، حصہ ششم، حج کا بیان، جرم اور ان کے کفارے کا بیان، ص ۱۰۵

جنايات (جرم اور ان کے کفارے)

دیدہ دانستہ ترک واجب کا ارتکاب کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ترک واجب کا حکم کیا ہے، بعض لوگ تو اس وجہ سے ترک واجب کا ارتکاب کر دیتے ہیں کہ ان کو علم ہی نہیں ہوتا کہ یہ واجب ہے اور ان کا نظر یہ ہوتا ہے کہ ہمیں تو علم ہی نہیں ہم پر دم وغیرہ لازم نہیں اور بعض کو علم ہوتا ہے اور جان بوجھ کر ترک واجب کا ارتکاب کرتے ہیں اور بدعا فخریہ طور پر کہتے ہیں کہ دم دے دیں گے ان سب کا کیا حکم ہے؟

(السائل: محمد اشفاق قادری ازلیک حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حج کے واجبات میں سے چند واجبات کے ترک پر علماء کرام نے دم یا صدقہ کے لازم نہ ہونے کا ذکر کیا ہے چاہے ان کا ترک کسی عذر کی وجہ سے ہو یا بلا عذر ہو ان میں سے ایک دو رکعت نماز طواف ہے دوسرا واجب نماز مغرب مزدلفہ میں پڑھنے کے لئے اُسے عشاء تک مؤخر کرنا، تیسرا مزدلفہ میں راستہ کو ادا اور چوتھا واجب حجر اسود سے طواف کی ابتداء ہے جیسا کہ "حياة القلوب فی زیارة المحبوب" (ص ۴۶) میں ہے۔

اور کچھ واجبات ایسے ہیں کہ جن کا ترک اگر کسی عذر کی وجہ سے ہو تو دم وغیرہ لازم نہیں آتا جیسے طواف سعی میں مرض یا پاؤں کٹے ہوئے ہونے یا کبرسنی کے سبب پیدل نہ چل سکا۔ اسی طرح طواف زیارت کو حیض یا نفاس کے سبب واجب ایام سے مؤخر کر دیا یا قوف مزدلفہ کو از دحام وضعف کی بنا پر ترک کیا یا حلق یا قصر کسی عذر کی بنا پر ترک کیا وغیرہ، یعنی کسی واجب کو ایسے عذر کے سبب ترک کیا کہ جس عذر کو شرع نے معتبر کہا ہو تو اس کے ترک پر بھی دم یا صدقہ لازم نہیں آتا۔

اس کے علاوہ بقیہ واجبات میں سے حاجی نے اگر کسی ایک کو بھی ترک کر دیا چاہے اس کا ترک مسئلہ سے عدم واقفیت کی بنا پر ہو یا بھول جانے کی وجہ سے ہو یا سہواً ہو یا قصداً ہو بہر صورت جزاء لازم آئے گی۔ باقی رہا گناہ تو وہ صرف ایک صورت میں لازم آئے گا وہ یہ کہ حاجی نے اس واجب کا ترک جان بوجھ کر کیا ہو۔

چنانچہ محمد بن محمد باشم شخصوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

حکم واجبات آفت اگر ترک کر دیکے از آنہا صحیح باشد حج اود لازم آید بروے دم یا صدقہ بر اہست کہ ترک کردہ باشد آن را عمد یا سہواً یا نسیاناً، یا جہلاً لیکن چون ترک کرد بطریق عمد آثم باشد اگر چہ دم دہد و مرتفع نگردد آن اثم بغیر تو بہ (۱۴۶)

یعنی، واجبات کا حکم یہ ہے کہ اگر ان میں سے کسی ایک کو ترک کر دے تو اس کا حج صحیح ہو جائے گا اور اس پر دم یا صدقہ لازم آئے گا چاہے اسے عمد یا سہواً یا نسیاناً یا علم نہ ہونے کی وجہ سے ترک کیا ہو لیکن جب جان بوجھ کر ترک کر دے تو گناہ گار ہوگا اگر چہ دم دے دے اور وہ گناہ بغیر تو بہ کرنے کا ہے۔

اور بعض لوگوں کا دیدہ دانستہ جان بوجھ کر بغیر کسی انتہائی مجبوری کے واجبات کو ترک کر دینا اور پھر یہ سوچ کر کہ کیا ہوا واجب ہی تو ہے ہم دم دے دیں گے، یہ انتہائی قبیح اور بہت بُری سوچ اور گھٹیا نظریہ ہے جو ان میں جنم لے رہا ہے، یہ اللہ عز و جل اور اس کے رسول ﷺ کے احکامات کی مافرمانی پر دلیری اُن کے خلاف اعلانیہ بغاوت ہے، ایسے لوگوں کو اللہ عز و جل کے عذاب سے ڈرنا چاہئے۔ یہ تو واجبات ہیں جن کے ساتھ ان کا یہ معاملہ ہے شرع مطہرہ نے تو ہمیں سُنّوں کی بھی پابندی کا سبق سکھایا ہے اور بتایا ہے کہ ترک سُننِ مبرورہ میوں کا سبب ہے، پھر یہ لوگ خود قصداً ظاہرِ ظہور، گھم گھلا ترک واجب کا ارتکاب کرتے ہیں اور دیگر عوام جو انہیں دیکھ کر ترک واجب کے مرتکب ہوں گے اس کا وبال کس پر ہوگا۔ تو یقیناً جس طرح

اس کا گناہ اُن مُرتکبین پر ہوگا اسی طرح اس کا وبال ان ماعقبت اندیشوں پر بھی ہوگا۔

پھر ان لوگوں سے پوچھو کہ تم دم تو دے دے گے مگر اس پر ہونے والے گناہ کو کیسے معاف کرواؤ گے۔ احکم الحاکمین کے احکام کی گھلم گھلا مخالفت کر کے اس کے عذاب کو تم نے دعوت دی ہے تو اس کی مارا ننگی اور غضب سے کس طرح بچو گے۔ بس اس کی ایک ہی صورت ہے وہ یہ کہ ایسے لوگ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سچے دل سے مادم ہوں، آنسو بہائیں، روئیں اور گڑ گڑائیں، اپنے کئے پر شرمندہ ہوں۔ اس کی معافی مانگیں اور آئندہ ایسی حرکت نہ کرنے کا اس بے نیاز سے وعدہ کریں اور امید رکھیں کہ اللہ عزوجل ان کی توبہ کو قبول فرمائے گا۔ اور اس کے سوا اُن کے لئے اور کوئی چارہ نہیں ہے۔ ان کو یاد رکھنا چاہئے کہ جس کے احکامات کی قصد خلاف ورزی کرنے میں تم جس مال پر اتارتے ہو کہ دم دے دیں گے وہ مال بھی اسی کا عطا کردہ ہے، وہ چاہے تو ایک لکھ سے بھی قبل تمہیں فقیر محتاج کر دے لہذا اس کے غضب سے ڈرا جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة ۱۶ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۵ دسمبر ۲۰۰۷ م (349-F)

صدقہ کی مقدار اور اس کی ادائیگی کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج کے باب میں جہاں صدقہ کا حکم دیا جاتا ہے تو اس کی مقدار کیا ہوتی ہے اور وہ حرم میں ہی دینا لازم ہوتا ہے یا حرم سے باہر اپنے وطن جا کر بھی دے سکتا ہے؟

(السائل: محمد عارف عطاری)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اس باب میں صدقہ کی مقدار وہی ہے جو صدقہ فطر میں ہوتی ہے یعنی اگر بویا کھجور یا کشمش سے دے تو ایک صاع اور گندم سے دے تو نصف صاع چنانچہ سیر کے پیمانے کے مطابق تقریباً سوادو سیر (دو کلو چینی تا لیس گرام

تقریباً) گندم یا اس کی قیمت دے گا۔

اور صدقہ سرزمین حرم پر دینا ضروری نہیں لیکن افضل یہی ہے کہ صدقہ سرزمین حرم میں دے کیونکہ حرم مکہ میں ایک نیکی لاکھ نیکیوں کے برابر ہے اور اگر قیمت دیتا ہے تو اس کا تعین اسی مقام کے موجود نرخ سے کیا جائے جہاں وہ ہے مثلاً اس سال (۱۴۲۷ھ/۲۰۰۶م) نصف صاع گندم کی قیمت مکہ مکرمہ میں پانچ ریال ہے تو اگر مکہ میں اسی سال ادا کرے گا تو پانچ ریال ہی دے گا اور دوسرے سال اگر یہ قیمت چھ ریال ہو جائے تو چھ دے گا اور اسی طرح مدینہ منورہ میں اگر نصف صاع گندم کی قیمت ساڑھے پانچ ریال ہو اور وہاں ادا کرنا چاہے تو ساڑھے پانچ ریال ادا کرے گا۔

اسی طرح جہاں ادا کرتا ہے وہاں کے اعتبار سے ہی قیمت کا تعین کیا جائے گا مثلاً اگر مکہ مکرمہ میں نصف صاع گندم کی وہ قیمت ادا کرے جو پاکستان میں ہے پھر چاہے وہ سعودی کرنسی میں ادا کرے یا پاکستانی کرنسی میں، بہر صورت جائز نہ ہوگا بلکہ اُسے مکہ مکرمہ میں رائج کرنسی یعنی ریال میں جہاں کا نرخ معلوم کرنا ہوگا پھر چاہے اس قیمت کو سعودی کرنسی میں ادا کرے یا پاکستانی کرنسی میں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة ۱۶ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۱۷ دسمبر ۲۰۰۶ م (295-F)

حلق یا تقصیر کروائے بغیر ممنوعات احرام کا ارتکاب

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے گروپ میں ایک بوڑھے شخص نے پاکستان سے عمرہ کا احرام باندھا، یہاں مکہ مکرمہ آکر عمرہ کا طواف کیا اور سعی بھی کی مگر اس نے حلق یا قصر نہ کروایا، اپنے ہونٹ کے گمرے میں آکر احرام کھول دیا اور سارے ہوئے کپڑے پہن لئے اس کو آج تیسرا دن ہے، آپ شرع مطہرہ کی روشنی میں یہ بتائیں کہ اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اسے حلق نہ کروانے اور منظور است احرام (یعنی ممنوعات احرام) کے ارتکاب کی وجہ سے ایک دم لازم ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ ان ممنوعات احرام کا ارتکاب جیسے سلعے ہوئے کپڑے پہننا، سر اور منہ کو ڈھکنا اور خوشبو لگانا وغیرہ کا ارتکاب احرام سے نکلنے کے لئے اپنی جہالت کی بنا پر کیا ہے۔ اور اگر اس نے ان محرمات کا ارتکاب احرام سے باہر نکلنے کے لئے نہ کیا ہو تو جتنے جرم تھے اتنی ہی جزائیں اس پر لازم آتیں چنانچہ محمد بن محمد ہاشم ضحوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

شرط خروج از احرام حج و عمرہ حلق رُبَع سر یا قصر رُبَع اوست در وقت حلق، پس اگر حلق و قصر نمود بیرون نیاید از احرام اگرچہ بگذرد بروئے سالہائے بسیار، و ہر بارے کہ ارتکاب کند محظورات را لازم می شود بروئے جزائے ملحدہ مگر آنکہ ارتکاب محظورات متعدد بابت ترک احرام بود باشد کہ آنکہ جزاء واحد لازم آید کمایاتی قریباً (۱۴۷)

یعنی، حج و عمرہ سے نکلنے کی شرط حلق کے (مقررہ) وقت میں چوتھائی سر کا منڈوانا یا چوتھائی سر کا قصر کرنا ہے، اگر کسی نے نہ سر منڈویا اور نہ قصر کروایا تو احرام سے باہر نہیں نکلے گا، چاہے اسے بے شمار سال گزر جائیں۔ اس دوران ہر بار جب وہ محظورات احرام کا ارتکاب کرے گا اسے ملحدہ جزاء لازم ہوگی جیسا کہ مختصر یہ مذکور ہوگا۔

اور لکھتے ہیں:

آنچه گفتیم کہ شرط است وقوع حلق یا قصر در وقت او پس بدانکہ ابتداء وقت حلق در حج از طلوع فجر و در عمرہ بعد از اتیان اکثر طواف است، ولیکن آخر ندارد در حق صحت بلکہ جمع عمر وقت اوست ہر وقتی کہ حلق نماید از احرام بیرون آید اگرچہ واجب است وقوع حلق حج در

ایام نحر بعد از رمی جمرہ عقبہ، و واجب است وقوع حلق عمرہ بعد از سعی بین الصفا و المروۃ در عمرہ (۱۴۸)

یعنی، ہم نے حلق یا قصر کے وقت مقررہ ہونے کی جو شرط بیان کی ہے تو جاننا چاہئے کہ حلق کا وقت حج کے لئے پس ذوالحجہ کی صبح صادق سے اور عمرہ کے لئے طواف کے اکثر (یعنی، چار) پھیرے کرنے کے بعد شروع ہوتا ہے (یعنی اگر طواف کے چار پھیروں کے بعد حلق کروایا تو عمرہ تو ادا ہو گیا مگر چونکہ سعی سے فراغت سے قبل کر لیا پس دم لازم ہے) لیکن حلق و قصر صحیح ہونے کا آخری وقت کوئی مقرر نہیں، ساری عمر اس کا وقت ہے جب بھی سر منڈائے گا یا قصر کرائے گا احرام سے باہر ہو جائے گا۔ اگرچہ حج میں رمی جمرہ عقبہ کے بعد ایام نحر میں حلق کرالینا واجب ہے اور عمرہ میں سعی کے بعد واجب ہے۔

اور وہ احرام توڑنے کی نیت کر لے تب بھی محرم ہی رہے گا احرام سے باہر نہیں نکلے گا

چنانچہ محمد بن محمد ہاشم ضحوی حنفی لکھتے ہیں:

پس چنانچہ جن جن عمارت مگر وہ بہ نیت رفض و احایل وہ واجب آید بر این شخص دم و اگر برائے جمیع آنچی ارتکاب کرد ہر چند کہ ارتکاب کرد جمیع محظورات را و متعدد شود بروئے جزاء بہ تعدد جنایات چون نیت کردہ است رفض احرام را بریز آنکہ او ارتکاب نمودہ است محظورات را بتاویل اگرچہ فاسد است، معتبر باشد در دفع جنایات دینیہ، پس گویا کہ موجود شدند این ہمہ محظورات از جہت واحدہ ہستی واحد، پس متعدد نگردد جزاء بروی این مذہب ماست، و امام نزد شافعی پس لازم آید بروی برائے ہر محظور سے ملحدہ جزاء (۱۴۹)

یعنی، اس طرح احرام توڑنے اور حلال ہونے کی نیت سے بھی احرام سے خارج نہ ہوگا اور اس شخص پر تمام ممنوعات کے ارتکاب کا ایک ہی دم واجب ہوگا، چاہے تمام ممنوعات کا مرتکب ہوا ہو، اور جب اس نے احرام توڑنے کی نیت کر لی تو متعدد جنایات پر متعدد جزائیں اس لئے واجب نہ ہوں گی کہ ان ممنوعات کا ارتکاب اس نے اس تاویل سے کیا ہے (وہ تاویل یہ ہے کہ میں نے احرام توڑنے کی نیت کر لی تھی اس لئے یہ ممنوعات میرے لئے ممنوع نہ رہے)۔ اور تاویل کو کہ فاسد ہے مگر وہ دینی عنایتوں کے اٹھ جانے کے بارے میں معتبر ہوگی، پس کو یا کہ یہ تمام ممنوعات ایک ہی جہت سے ایک ہی سبب کے باعث واقع ہوئے اس لئے جزائیں بھی اس پر متعدد واجب نہ ہوں گی یہ ہمارا مذہب ہے، مگر امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک ہر ممنوع پر جزاء علیحدہ ہوگی۔

اور ہمارے اور امام شافعی کے مابین یہ اختلاف تب ہے جب اس نے احرام توڑنے کے ارادے سے ایسا کیا اور جہالت کی بناء پر سمجھ لیا کہ اب میں احرام سے باہر ہو گیا ورنہ ہر جنایت پر الگ جزا لازم ہوگی چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

و این اختلاف وقتی است کہ شخص مذکور کہ نیت رفض احرام کرده است و اما نیت قبول احرام نہیں، و بسبب جہل خود کہ او خارج گشت است از احرام بسبب این قصد و اما نیت قبول احرام نہیں، و بسبب این قصد معتبر نباشد از وی قصد رفض و متعدد گردد جزا و بر وی بہ تعدد جنایات اتفاقاً بینا و بین الشافعی، چنانکہ متعدد می گردد اتفاقاً بقصد شخص کہ قصد نہ کرده است رفضاً (اصلاً) (۱۵۰)

یعنی، یہ اختلاف بھی اس وقت ہے جب اس شخص نے (ان ممنوعات کے ارتکاب میں) احرام توڑنے کی نیت کی ہو اور اپنی جہالت سے سمجھ لیا ہو کہ اس نیت کرنے سے وہ احرام سے نکل گیا، لیکن اگر کوئی یہ جانتا ہے کہ میں اس نیت کر لینے سے احرام سے نہیں نکلا ہوں تو ایسے شخص سے

احرام توڑنے کی نیت معتبر نہیں ہوگی۔ اس پر ہمارے اور امام شافعی کے نزدیک بالاتفاق ہر جنایت پر علیحدہ جزاء واجب ہوگی جیسا کہ باتفاق احناف و شوافع اس شخص پر (جزائیں) متعدد ہوں گی، جس نے احرام توڑنے کی سرے سے نیت ہی نہ کی ہو۔

لہذا مذکور شخص اگر یہ جانتا تھا کہ میں اس طرح سے احرام سے نہیں نکلوں گا یا اسے یہ بتایا گیا تھا تو دیکھنا ہوگا کہ سعی عمرہ کے بعد اس نے کن کن ممنوعات احرام کا ارتکاب کیا ہے تو جتنی اس نے جنایتیں کی ہوں گی تو ان جنایتوں کے مطابق اتنی ہی جزاؤں کا حکم دیا جائے گا۔ اور اگر اسے اس بارے میں شک تھا کہ میں صرف نیت کر لینے سے احرام سے باہر نکلوں گا یا نہیں یا اسے معلوم تو تھا کہ محض نیت کرنے سے میں احرام سے باہر نہیں نکلوں گا مگر وہ بھول گیا تو بھی اس پر جنایات کے مطابق جزائیں لازم ہوں گی چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

شیخ علی قاری کہتے ہیں کہ باید کہ معتبر نباشد قصد رفض از شخصي کہ شاک باشد در قصد قبول احرام، اور امام شافعی لکھتے ہیں کہ (حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ) فرماتے ہیں کہ احرام توڑنے کی نیت اس شخص کی معتبر نہ ہونی چاہئے جسے مسئلہ میں کوئی شک ہو یا اس کے حکم کو وہ بھول گیا ہو۔

اور یاد رہے کہ مذکور مسئلہ میں اسے حلق یا قصر بہر صورت کروانا ہوگا اگرچہ کتنا عرصہ کیوں نہ گزر گیا ہو چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

اگر مخدوم بعد از احرام قصد کرد رفض احرام را پس ارتکاب کردن گرفت محظورات احرام را چنانکہ ارتکاب کند آنہا را شخص غیر محرم از بس غیظ و تہلیل و حلق و جہال و قتل و صید و امثال آن، پس بیرون نمی آید این شخص با ارتکاب این چیز با از احرام بالا جماع (۱۵۲)

یعنی، اگر حرم نے احرام توڑنے کا ارادہ کر لیا اور اس نے اس ارادے سے ایسے ممنوعات احرام کا ارتکاب کرنا شروع کر دیا جیسے غیر حرم کرنا ہے جیسا کہ تلے ہوئے کپڑے پہننا، خوشبو لگانا، سر منڈوانا، جماع کرنا اور شکار کو قتل کرنا وغیرہ، تو ان افعال کے کرنے کے باوجود وہ باجماع علماء کرام احرام سے نہ نکلے گا۔

ہاں ایک صورت ہے کہ جس میں مذکور شخص محض نیت کرنے سے احرام سے نکل جاتا اور اس پر کوئی جزا بھی لازم نہ ہوتی وہ یہ ہے کہ اس کے سر میں ایسے زخم ہوں جن کی بنا پر نہ حلق ممکن ہو اور نہ ہی قصر چنانچہ مخدوم محمد ہاشم عیسوی حنفی لکھتے ہیں:

آنچه کفیم کہ شرط خروج از احرام حلق سر یا قصر است استثناء کردہ شود نہ صورت راک حاصل می شود در انہا خروج از احرام بغیر حلق و قصر کے آن کہ معذور شود حلق و قصر بسبب آنکہ در سر جراحتی دارد کہ مانع است از حلق و قصر، درین صورت خارج گردد از احرام بجز دیت خروج بغیر چیز سے دیگر و لازم نیاید بر دے دم و نہ صدقہ (۱۰۲)

یعنی، ہم نے جو یہ کہا کہ احرام سے نکلنے کے لئے حلق یا قصر شرط ہے تو اس میں تین صورتیں مستثنیٰ ہیں۔ ان میں حلق یا قصر شرط نہیں ان صورتوں میں بغیر حلق و قصر بھی احرام سے نکل آئے گا۔ پہلی صورت یہ ہے کہ حلق یا قصر معذور ہو، سر میں کسی ایسے زخم کے سبب جو حلق و قصر سے مانع ہوں تو اس صورت میں محض احرام سے نکلنے کی نیت کرنے سے احرام سے بغیر کچھ اور کئے باہر ہو جائے گا اور اس پر نہ دم لازم آئے گا اور نہ صدقہ

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۲ ذوالقعدہ ۱۴۲۷ھ، ۱۳ دسمبر ۲۰۰۶ م (288-F)

عمرہ میں سعی کئے بغیر حلق کروانے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو شخص عمرہ میں سعی کو چھوڑ دے اور حلق کے بعد احرام کھول دے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

(السائل: حنفی عبد الرحمن، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقبل من الجواب: صورت مسئلہ میں عمرہ ادا ہو گیا اور اس پر دم لازم آیا کہ اس نے حلق کے وقت سے قبل حلق کر دیا چنانچہ ملا علی القاری لکھی متونی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

لو طاف، ثم حلق، ثم سعی سبعه، و عليه دم لتحلله قبل وفته و يفسخ على أداء واحده (۱۰۴)

یعنی، اگر طواف (عمرہ میں) کر لیا، پھر حلق کیا، پھر سعی کی تو اس کی سعی صحیح ہوگی اور اس پر وقت تکمیل کی وجہ سے دم لازم آیا اور (اس لئے کہ) اس نے اس سے (یعنی حلق کو عمرہ کے ایک) واجب کی ادائیگی سے پہلے کیا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۸ھ، ۱۹ مایو ۲۰۰۷ م (373-F)

عمرہ کی سعی کے بعد حلق یا تقصیر کے بغیر دوسرے احرام کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے عمرہ کا احرام باندھا، طواف و سعی کے بعد حلق یا تقصیر نہیں کروائی گویا کہ اس نے سمجھ لیا کہ سعی سے اس کا عمرہ مکمل ہو گیا اور پھر دوسرے عمرہ کا احرام باندھ لیا اور پھر عمرہ ادا کیا، سعی کے بعد حلق یا تقصیر نہیں کروائی اور وہ ابھی حد و حرم میں ہے؟

(السائل: خرم عبدالقادر، رنجھور لائن، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: جاننا چاہئے کہ جس طرح حج میں حلق یا تقصیر واجب ہے اسی طرح عمرہ میں بھی حلق یا تقصیر واجب ہے اور دونوں میں حلق یا تقصیر کا نحد و حرم میں ہونا ضروری ہے، فرق صرف یہ ہے کہ عمرہ میں حلق یا تقصیر کا کوئی وقت مقرر نہیں ہے، جیسا کہ شیخ الاسلام علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

التقصير و الحلق في العمرة غير مؤقت بالزمان بالاجماع لأن أصل العمرة لا يتوقف به بخلاف المكان، لأنه مؤقت به فإن لم يقصر حتى رجع و قصر فلا شيء عليه في قولهم جميعاً معناه إذا خرج المعتبر ثم عاد (۱۵۵)

یعنی عمرہ میں تقصیر اور حلق بالاجماع غیر مؤقت ہے کیونکہ اصل عمرہ اس کے ساتھ مؤقت نہیں بر خلاف مکان کے کیونکہ وہ اس کے ساتھ مؤقت ہے، پس اگر عمرہ ادا کرنے والے نے تقصیر (یا حلق) نہ کر لیا (اور حرم سے نکل گیا) حتیٰ کہ (واپس) لوٹا اور تقصیر کر دیا تو اس پر تمام امر کے قول کے مطابق کچھ لازم نہیں، معنی یہ ہے کہ جب معتمر حرم سے نکل گیا

پھر لوٹا (اور اس نے تقصیر یا حلق کر لیا تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا)۔ اور اگر کوئی شخص عمرہ کی سعی کے بعد حلق یا تقصیر کو ترک کرے اور دوسرے عمرہ کا احرام باندھ لے تو اس پر دم لازم ہوگا کیونکہ عمرہ میں دوسرا احرام اسی وقت باندھ سکتا ہے جب پہلے عمرہ سے حلق یا تقصیر کے ذریعے فارغ ہو جائے گا، چنانچہ علامہ مرغینانی لکھتے ہیں:

من فرغ من عمرته إلا التقصير فأحرم بأخرى فعليه دم لإحرامه قبل الوقت، (لأن وقته بعد الحلق الأول) لأنه جمع بين إحرامي العمرة، وهذا مكروه فيلزمه الدم وهو دم جبر و كفارة (۱۵۶)

یعنی جس شخص نے عمرہ ادا کیا اور تقصیر نہ کر دیا پھر دوسرے عمرہ کا احرام باندھ لیا تو اس پر دم لازم ہے اس لئے کہ اس نے وقت سے قبل احرام باندھا (کیونکہ دوسرے عمرہ کے احرام کا وقت پہلے عمرہ کے حلق کے بعد ہے)۔ کیونکہ اس نے عمرہ کے دو احرام کے مابین جمع کر دیا اور یہ مکروہ ہے تو اسے دم لازم ہوا اور یہ دم جبر و کفارہ ہے۔

نیز اس نے پہلے عمرہ کی سعی کے بعد اور دوسرے عمرہ کی نیت سے قبل اگر ممنوعات احرام کا ارتکاب کیا ہوگا تو جیسے ممنوع کا ارتکاب کیا اس کے مطابق شرعی جرمانہ اس پر لازم ہوگا اور وہ جرمانہ صدق بھی ہو سکتا ہے اور دم بھی۔ ایک بھی ہو سکتا ہے زائد بھی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۸ھ، ۱۵ مایو ۲۰۰۷م (372-F)

عمرت کا تقصیر سے قبل کنگھی کرنا

سبب محققانہ: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میں اپنی کنگھی کرنا چاہتا ہوں اور عمرہ کا احرام باندھنا چاہتا ہوں، کیا میں اس سے پہلے کنگھی کر سکتا ہوں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں دیکھا جائے گا کہ کنگھی سے بال ٹوٹنے میں یا نہیں، اگر نہ ٹوٹے ہوں تو اس پر کچھ نہیں، سوائے اس کے کہ اس نے بُرا کیا کیونکہ قصر یا حلق سے قبل احرام برقرار رہتا ہے اور حالت احرام میں زینت ممنوع ہے اور کنگھی دینا زینت ہے، اور اس میں بال ٹوٹنے کا احتمال ہوتا ہے۔ اور اگر کنگھی دینے سے بال ٹوٹے ہوں تو دیکھا جائے گا کتنے ٹوٹے ہیں اگر ایک یا دو یا تین ہوں تو ہر بال کے بدلے

کھجور صدقہ کرے، یا منھی بھر گندم صدقہ کرے اور اگر تین سے زائد ہوں تو صدقہ ہاتھ کی مقدار گندم یا دوا ان کی قیمت صدقہ کرنا لازم ہوگی اور یہ مقدار چوتھائی سربک رہتی ہے، چوتھائی سربک کی مقدار ہونے پر دم لازم آتا ہے۔ چنانچہ مخدوم محمد ہاشم شخصوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

پس اگر یک دوسہ موی باشد واجب شود یک کف از گندم یا بدہد برائے موی یک ثرما، اگر زائد شوند بر سہ موی نصف صاع گندم بدہد مادام کہ نرسد بربع رأس و ربع لمحیہ، و چون بربع رسید ذبح شاة لازم گردد (۱۰۷) یعنی، پس اگر تین بال تک ہوں تو ایک منھی گندم دے دے، یا ہر بال کے عوض ایک کھجور صدقہ دے، اور اگر تین بالوں سے زائد کریں نصف صاع گندم صدقہ دے، یہ مقدار چوتھائی سرب یا داڑھی کے بقدر نہ ہو تو نصف صاع (یعنی تقریباً دو کلو پینتالیس گرام) گندم ہی دیا جائے گا، چوتھائی کی مقدار کو پہنچ جائے تو بکری ذبح کرنی لازم ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعہ ۲۰ ذوالحجہ ۱۴۲۷ھ، ۲۲ دسمبر ۲۰۰۶ م (311-F)

محرم کا بھولے سے قلیل مدت کے لئے اپنے چہرے کو بچھپا لینا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ محرم نے بھولے سے کپڑے سے منہ صاف کیا اور اس کا کچھ یا پورا منہ کچھ وقت کے لئے چھپ گیا تو اس صورت میں اس پر کچھ لازم آئے گا یا نہیں؟ اور اگر نشو و پیدا سے منہ صاف کرنے کی حاجت پیش آجائے تو وہ منہ صاف کرے اور اگر چہرے پر پسینہ شدید ہو تو اسے نشو و پیدا سے منہ صاف کرے؟

(السائل: C/O محمد عارف عطاری، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: منہ کی لنگی پوری چھپے یا چوتھائی اگر

۱۰۷۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول فصل ششم در بیان محرمات احرام، ص ۸۵

لگا تا چار پہر ہو تو دم لازم آتا ہے اس سے کم ہو تو صدقہ چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ "فتاویٰ عالمگیری" کے حوالے سے لکھتے ہیں:

مرد یا عورت نے مونہ کی لنگی ساری یا چہارم چھپائی یا مرد نے پورا یا چہارم سر چھپایا تو چار پہر یا زیادہ لگا تا چھپانے میں دم ہے اور کم میں صدقہ اور چہارم سے کم کو چار پہر تک چھپایا تو صدقہ ہے اور چار پہر سے کم میں کفارہ نہیں مگر گناہ ہے۔ (۱۵۸)

اس صورت میں اس نے یا تو پورے یا چوتھائی چہرہ کو بچھپایا ہوگا اور ظاہر ہے کہ چہرہ کا بچھپانا قلیل مدت کے لئے پایا گیا اس لئے اس پر صرف صدقہ لازم ہوگا۔ اور اگر چوتھائی چہرہ سے کم چہرہ کو بچھپانا پایا گیا اور مدت قلیل ہے تو اس پر صدقہ بھی لازم نہ ہوگا۔

یاد رہے کہ لزوم جزا میں چہرے کا اپنے فعل سے بچھپنا اور کسی دوسرے کے فعل سے بچھپنا ایک ہی حکم رکھتا ہے ہاں لزوم گناہ میں دونوں میں فرق ہے کہ پہلی صورت میں میں منظور احرام کا منہ صاف ہونے کی وجہ سے گنہگار ہوگا جب کہ دوسری صورت میں گنہگار نہ ہوگا۔

استفتاء: اگر بچھپانے کے نشو و پیدا سے بوقت حاجت منہ صاف کرنے میں حرج نہیں ہے جب کہ صاف کرنے کے وقت نشو و پیدا چوتھائی چہرے کو نہ بچھپائے تو محرم کو چاہئے کہ ایسی صورت میں کامل احتیاط سے کام لے نشو و پیدا کو ایک جگہ جمع کر کے تہہ کر لے تاکہ چہرے پر پھیلنے سے چہرہ کے ڈھکنے کا احتمال نہ رہے اور منہ صاف کرنے کے اسی مقام پر اسے لگائے جہاں اس نے صاف کرتی ہے۔ اسی طرح اگر پسینہ وغیرہ پونچھنے کی حاجت پیش آئے تو بھی نشو و پیدا کو ہاتھ سے جمع کر کے یکے بعد دیگرے چہرے کے تھوڑے تھوڑے حصے پر مس کرتا جائے اس طرح وہ پسینے کو خشک کر لے اسے پھیلا کر پسینے کو صاف نہ کرے کہ اس میں چہرے کا ڈھکنایا جائے گا جو کہ احرام کی حالت میں مرد و عورت دونوں کے لئے ممنوع ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت ۲۵ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۱۶ دسمبر ۲۰۰۶ م (294-F)

۱۰۸۔ بہار الشریعت، جلد (۱)، حصہ (۶)، جرم و ران کے کفارے کا بیان، ص ۵۰۱-۵۰۲

احرام میں منہ یا سر پر ہاتھ رکھنے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہاتھ سے ماک صاف کیا یا ماک پر ہاتھ رکھا، اسی طرح سر پر ہاتھ رکھے یا اپنے ہاتھوں کو منہ پر اس طرح پھیرا کہ منہ چھپ گیا جیسا کہ عموماً پسینہ وغیرہ آنے پر یا وضو کے بعد چہرہ صاف کرنے میں ہوتا ہے تو اس صورت میں کچھ کفارہ لازم آئے گا یا نہیں؟

(السائل: O/O محمد عارف عطاری، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اگر ماک صاف کیا یا اس پر ہاتھ رکھا یا سر پر ہاتھ رکھا تو کچھ بھی لازم نہیں آئے گا کیونکہ اسے ماک ڈھکنا اور سر چھپانا نہیں کہا جاتا چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی مباحث احرام کے بیان میں لکھتے ہیں: و وضع يده أو يده غيرده على رأسه أو أنفه أو راسه أو تحت ملاطی قاری حنفی متونی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

أى بالاتفاق، لأنه لا يستسى لابساً للرأس ولا معطياً للأنف (۱۰۹)

یعنی، اپنا یا دوسرے کا ہاتھ اپنے سر یا ماک پر رکھنا بالاتفاق مباح ہے کیونکہ اسے سر کو ڈھکنے والا اور سر کو چھپانے والا نہیں کہا جاتا۔

علامہ نظام الدین حنفی متونی ۱۱۶۱ھ اور جماعت علماء ہند نے نقل کیا کہ

لا بأس بأن يضع يده على أنفه كذا في "البحر الرائق" (۱۰۹)

یعنی، اس میں کوئی حرج نہیں کہ محرم اپنا ہاتھ اپنے ماک پر رکھے، اسی طرح "بحر الرائق" میں ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم غنصوی حنفی متونی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

نہادن دست خود یا دست غیر خود بر سر خود، یا بر بینی خود زیر آنکہ تسمیہ کرد

۱۰۹۔ السلك المنقسط في السلك المتوسط، فصل في مباحاته، ص ۱۳۶

۱۱۰۔ الفتاویٰ الہندیہ، السجل (۱)، کتاب الحج، الباب الرابع فما فعله المحرم بعد الإحرام، ص ۲۲۴

نمی شود و عرف لابس رأس و نہ بساتر بینی (۱۶۱)

یعنی، اپنا یا دوسرے کا ہاتھ اپنے سر یا ماک پر رکھنا (مباحات احرام میں سے ہے) کیونکہ عرف میں اس کو نہ سر ڈھانکنے والا کہتے ہیں اور نہ ماک کو چھپانے والا۔

باقی رہا چہرہ تو اسے چھپانا جائز نہیں ہے، چنانچہ ملاطی قاری حنفی متونی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و تغطيه الرأس أى كله أو بعضه لكنه فى حق الرجل و الوجه

أى للرجل و المرأة (۱۶۲)

یعنی، مرد کے لئے پورے سر یا اس کے کچھ حصے کو ڈھانکنا اور مرد و عورت کے لئے چہرے کو ڈھانکنا حرمت احرام میں سے ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم غنصوی حنفی لکھتے ہیں:

جائز نیست محرم را پوشیدن تمام روی یا بعض آن اگر چه محرم مرد باشد یا

زن (۱۶۳)

یعنی، محرم کے لئے اپنے پورے چہرے کو چھپانا جائز نہیں، محرم چاہے مرد و عورت (دونوں کا یہی حکم ہے)۔

لہذا عرف ماک یا منہ یا سر پر ہاتھ رکھنے میں حرج نہیں ہے اور چہرے پر ہاتھ پھیرنے کی صورت میں بھی کچھ لازم نہیں آئے گا کیونکہ اسے فقہاء کرام نے اسے حرمت احرام میں ذکر نہیں کیا اور اسے عادتاً و عرفاً ڈھکنا نہیں کہا جاتا، اور اس طرح ہاتھ پھیر ماک چہرہ کل یا چوتھائی چھپ جائے اس سے احتراز کرنا چاہئے کیونکہ فقہاء کرام نے اسے مباحات احرام میں ذکر نہیں کیا، علاوہ ازیں ہاتھ پھیرنے میں بال کرنے کا بھی احتمال ہے، اور تو لئے یا دوسرے کسی کپڑے سے ایسا کرنا ممنوع ہے جیسا کہ مندرجہ بالا سطور میں ہے۔ اور کپڑے سے ماک

۱۶۱۔ حياة القلوب في زيلة المحبوب، باب لول، فصل هشتم، در بیان مباحات احرام، ص ۹۷

۱۶۲۔ السلك المنقسط في السلك المتوسط، فصل: في محرمات الاحرام، ص ۱۳۶

۱۶۳۔ حياة القلوب في زيلة المحبوب، باب لول، فصل هشتم، در بیان محرمات احرام، ص ۸۷

صاف کرنے کی حاجت ہو تو اس طرح صاف کرے کہ کپڑے سے چہرے کا چوتھائی حصہ نہ ڈھکنے پائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاحاء، ۲۶ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۱۶ دسمبر ۲۰۰۶ء (296-F)

بھولے سے یا کسی دوسرے کے فعل سے حرم کے سر یا چہرے پر

کپڑا آ جانے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ احرام میں کبھی بھولے سے سر پر احرام کی چادر آ جاتی ہے اور کبھی دوسرے اپنی چادر درست کرتے ہیں تو کسی حرم کے منہ پر لگ جاتی ہے تو اس صورت میں کیا حرم پر کچھ لازم ہوگا یا نہیں؟ اسی طرح چہرے کا معاملہ ہے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

(السائل: محمد اشفاق قادری، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: سر اور چہرے کا چھپانا حرامات احرام میں سے ہے اس لئے جائز نہیں چنانچہ ملائی قاری حنفی متونی ۱۱۴۱ھ لکھتے ہیں:

و غطية الرأس أى كله أو بعضه لكنه فى حق الرجل (۱۱۴)

یعنی، محرمات احرام میں سے پورے سر یا اس کے کچھ حصے کو ڈھانکنا ہے لیکن یہ حکم مرد کے لئے ہے۔

اور محمد و محمد ہاشم غصوی حنفی متونی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

جائز نیست حرم را اگر مرد باشد پوشیدن تمام سر یا بعض آن یعنی، جائز نہیں مرد حرم کو پورے یا بعض سر کا ڈھانکنا۔

اور لکھتے ہیں:

۱۱۴۔ السلك المنقطع فى المنك المتوسط، فصل فى محرمات الإحرام، ص ۱۳۱

حرمت پوشیدن مرد در حق مرد حرم نیز وقتی باشد کہ پوشیدن آن را چیز سے کہ پوشیده شود بان سر را بطریق عادت چنانچہ جامہ مانند آن با طین یا حناء کوفتہ (۱۱۵)

یعنی، حرم مرد کے لئے سر چھپانے کی حرمت اس صورت میں ہے جب کسی ایسی چیز سے سر چھپائے جس سے عام طور پر عادتاً سر چھپایا جاتا ہو جیسے کپڑا (رومال وغیرہ) یا گیلی مٹی، یا کوئی ہونئی مہندی۔

اور چہرہ چھپانا مرد و عورت دونوں کو ناجائز ہے چنانچہ ملائی قاری لکھتے ہیں:

و الوجه أى للرجل و المرأة (۱۱۶)

یعنی، محرمات احرام میں سے ہے مرد اور عورت کا چہرہ کا چھپانا۔

اور محمد و محمد ہاشم غصوی حنفی لکھتے ہیں:

جائز نیست حرم را پوشیدن تمام روی یا بعض آن اگرچہ حرم مرد باشد یا زن (۱۱۷)

یعنی، حرم عورت ہوا مرد اسے پورا چہرہ دیا کچھ حصہ ڈھانکنا جائز نہیں۔

اور منوعات احرام کے ارتکاب پر جزاؤں کے لزوم میں سہو، نسیان اور عمدتوں پر اہم ہونے ہیں اور اس میں بھی کوئی فرق نہیں کہ ممنوع کا ارتکاب اپنے فعل سے ہو یا دوسرے کسی کے فعل سے ہو، بہر حال جزا لازم ہو جائے گی، صرف دوسرے کے فعل سے ہونے کی صورت میں گناہ نہیں ہوگا۔

صورت مذکورہ میں مرد کا پورا سر ڈھک جائے یا چوتھائی اس پر صدقہ لازم ہوگا اسی طرح چہرہ کی نگلی پوری ڈھکنے یا چوتھائی تو صدقہ ہے چوتھائی سے کم میں کچھ نہیں، چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان الکرمانی لکھتے ہیں:

۱۱۵۔ حياة القلوب فى زيلة المحبوب، باب لول، فصل ششم در بیان محرمات احرام، ص ۸۷

۱۱۶۔ السلك المنقطع فى المنك المتوسط، ص ۱۳۱

۱۱۷۔ حياة القلوب فى زيلة المحبوب، ص ۸۷

و لو غطی ربع رأسه ما عرف، و ان كان أقل من ذلك فعليه

مسافه لخفة الحناية (۱۶۸)

یعنی، اگر چوتھائی سر یا اس سے زائد کو ایک کامل دن تک ڈھکے رکھا تو اس پر دم لازم ہے، کیونکہ چوتھائی مکمل کے قائم مقام ہے اور اگر اس سے کم ہو تو جنایت کے خفیف ہونے کی وجہ سے صدق لازم ہوگا۔

اور اگر چوتھائی سر یا چہرے کے ڈھکنے کی مدت چار پہر ہو جاتی تو دم لازم آتا چنانچہ لکھتے ہیں:

و عسافا مقطرة، ما لم يكن يوماً أو ليلة لا يلزمه دم، و ان كان

أقل من ذلك لزمه مسافه، و إنما قلنا بيوم كامل أو ليلة، لأن

كمال الترفه لا يحصل إلا بيوم كامل فتوجب كمال الدم، و

ان كان أقل من يوم نحب مسافه، نصف صاع من بر كما في

مسافه الغطر (۱۶۹)

یعنی، اور ہمارے نزدیک اس کا اندازہ مقرر ہے جب تک ایک دن یا

ایک رات نہ ہو تو اس پر دم لازم نہ ہوگا اور اگر اس سے کم ہو تو اس سے

صدق لازم ہوگا، کیونکہ کمال نفع ایک دن یا ایک رات کے بغیر حاصل

نہیں ہوتا تو کامل دم لازم ہوگا اور اگر (کامل) دن (چار پہر) سے کم

ہو تو نصف صاع گندم صدق واجب ہے جیسا کہ صدقہ فطر میں۔ (یعنی،

تقریباً دو کلو پیتا لیس گرام گندم یا اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہوگا)

اور چہرے کا وہی حکم ہے جو سر کا حکم ہے یعنی چوتھائی چہرہ مکمل چہرے کے قائم مقام ہے

اور اس میں بھی دم کے وجوب کے لئے ایک دن یا ایک رات ڈھکا ہونا ضروری ہے اور اس

مقدار سے کم میں صدقہ واجب ہے، چنانچہ امام کرمانی لکھتے ہیں:

۱۶۸۔ المسالك في المناسك: ۷۰۷/۲

۱۶۹۔ المسالك في المناسك: ۷۰۸/۲

و كسافا الحکم فی الوجه: عسافا لا يحوز تغلبته، و لو غطاه

نحب الغاية كما في الرأس (۱۷۰)

یعنی، چہرے میں حکم اسی طرح ہے ہمارے نزدیک چہرے کو ڈھکنا جائز

نہیں اور اگر چہرے کو ڈھک دیا تو فدیہ واجب ہے جیسا کہ سر کے ڈھکنے

میں۔

امام شمس الدین ابو بکر محمد سرہسی لکھتے ہیں، ہماری دلیل اعرابی کی حدیث ہے جب کہ

انہیں اونٹنی نے گرایا اور اس سے ان کا انتقال ہو گیا اور وہ حالت احرام میں تھے تو نبی ﷺ نے

ارشاد فرمایا:

"لَا نَحْبِرُ وَارَأْسَهُ وَ وَجْهَهُ" و فی هذا تنصيص على أن المحرم

لا يغطي رأسه و وجهه

یعنی، اس کے سر اور چہرے کو (کفن سے) نہ ڈھکو، یہ اس بات میں

نہیں ہے کہ محرم اپنے سر اور چہرے کو نہ ڈھکے۔

لکھتے ہیں:

و رخص رسول الله ﷺ لعثمان رضي الله عنه حين اشتكت

عنه في حال الإحرام أن يغطي وجهه، فتخصيصه حالة

الضرورة بالرحمة دليل على أن المحرم منهي عن تغلبته

الوجه (۱۷۱)

یعنی، رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو چہرہ ڈھکنے کی

اجازت دی جب کہ حالت احرام میں ان کی آنکھ میں تکلیف ہوئی، تو

حالت ضرورت کے ساتھ رخصت کی تخصیص اس بات کی دلیل ہے کہ

محرم کو چہرے کا ڈھکنا ممنوع ہے۔

۱۷۰۔ المسالك في المناسك: ۷۰۸/۲

۱۷۱۔ کتاب البسوط، المحلہ (۲)، الجزء (۴)، کتاب المناسك، ص ۸

اسی طرح "بہار شریعت میں بحوالہ عالمگیری" ہے۔ (۱۷۲)

لہذا ثابت ہوا کہ دم کے نزع کے لئے کم از کم چوتھائی چہرے کا ڈھکنا اور اس حالت پر چارپہرگز ماضوری ہے۔

اور اگر چہ وہ چوتھائی یا اس سے زیادہ ڈھکا مگر وقت چارپہر سے کم گزرنا تو صدق لازم ہوگا۔

اور اگر چہ چوتھائی سے کم ڈھکا اور اس پر چارپہر گزر گئے تو بھی صدق لازم ہوگا۔

اور اگر چہ چوتھائی سے کم ڈھکا اور اس پر وقت کے چارپہر بھی نہ گزرے تو اس پر کچھ نہیں۔

اور ظاہر ہے کہ جب کسی نے چادر درست کی اور دوسرے کے چہرے یا سر پر لگ گئی تو غالب یہی ہے کہ کم از کم چوتھائی سر یا چہرہ پر لگ ہی جائے گی اور جب اتنا سر یا چہرہ کپڑے سے چھپ گیا اگر چہ دوسرے کے فعل سے ہو یا اپنے فعل سے یا بھول کر ہو اگر چہ قلیل وقت کے لئے ہو صدق واجب ہو جائے گا۔ ہاں اگر چوتھائی سر یا منہ سے کم ہو تو کچھ لازم نہ ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين ۲۷ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۱۸ دسمبر ۲۰۰۶ م (297-F)

دوران سعی زوجین کا شہوت کے ساتھ ایک دوسرے کو چھونا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص اپنی بیوی کا ہاتھ تھامے عمرہ کی سعی کر رہا تھا کہ اسے شہوت پیدا ہوگئی، اس صورت میں اس کا عمرہ صحیح ہو یا نہیں اور اس پر کیا لازم آئے گا اور عورت کے لئے کیا حکم ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں مرد پر دم لازم ہو

گا چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

۱۷۲۔ حصہ ششم، حج کا بیان، جرم دوران کے کفار سے ص ۱۰۳

بأشهر أو عانق أو قتل أو لمس بشهوة قبل لكل فأنزل أو لم ينزل

أي في الجميع فعليه دم كما في "المبسوط" و "الهداية"، و

"الكافي" و "البدائع" و "شرح المحمع وغيرها" (۱۷۳)

یعنی، شہوت کے ساتھ مباشرت کی یا بوسہ لیا یا چھوا تو تمام صورتوں میں

اس پر دم لازم ہے جیسا کہ مبسوط، ہدایہ، کافی، بدائع اور شرح الجمع

وغیرہ میں ہے۔

اور صدر اشرفیہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ "نور مختار" اور "رد المحتار" (۵۵۴/۲)

کے حوالے سے لکھتے ہیں:

مباشرت فاحشة اور شہوت کے ساتھ بوس و کنار اور بدن کو مس کرنے

میں دم ہے اگر چہ انزال نہ ہو۔ (۱۷۴)

اور اس فعل سے اگر عورت کو بھی لذت کا احساس ہوا ہو تو اس پر بھی دم لازم ہے چنانچہ

"العمدة" کے حوالے سے لکھتے ہیں:

مرد کے ان افعال سے عورت کو لذت آئے تو وہ بھی دم دے۔ (۱۷۵)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس ۱ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۱ دسمبر ۲۰۰۶ م (310-F)

متمتع کا قربانی سے قبل حلق کروانا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص

کی قربانی نہ ہوئی تھی اسے بتایا گیا کہ تیری قربانی ہوگئی ہے تو اس نے حلق کروادیا تو اس صورت

میں اس پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: محمد رضوان، لیبیک حج گروپ، کھاراور)

۱۷۳۔ المسالك المنقطة في المناسك المنوط، باب الحنايات، فصل في حكم تواعي الحجاج، ص ۲۸۰

۱۷۴۔ بہار شریعت، جلد (۱)، حصہ (۶)، ص ۱۰۶

۱۷۵۔ بہار شریعت، جلد (۱)، حصہ (۶)، حج کا بیان، جرم دوران کے کفار کا بیان، ص ۱۰۶

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اس صورت میں اس شخص پر دم لازم ہے کیونکہ ہم احناف کے نزدیک متمتع رمی، ذبح اور حلق میں ترتیب واجب ہے، جب اس نے ذبح سے قبل حلق کروا لیا تو ترتیب برقرار نہ رہی جو کہ واجبات میں سے ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹنھوی متوفی ۱۱۷۴ھ واجبات حج کے بیان میں لکھتے ہیں:

ہیت و ششم: تقدیم رمی جمار بر ذبح و رحق قارن و متمتع ہیت و ششم:

تقدیم ذبح ہدی بر حلق و رحق قارن و متمتع ایضاً (۱۷۶)

یعنی، چھ بیسواں (واجب): رمی جمار کا ذبح پر مقدم ہونا قارن اور متمتع

کے حق میں۔ اٹھائیسویں (واجب): ذبح ہدی کا بھی حلق پر مقدم ہونا

قارن اور متمتع کے حق میں۔

لہذا ترک واجب کی وجہ سے اس پر دم لازم آئے گا، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ

سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و لو حلق المفرد أو غيره قبل الرمي، أو القارن أو المتمتع قبل

الذبح فعليه دم (۱۷۷)

یعنی، اگر مفرد یا غیر مفرد (قارن یا متمتع) نے اس سے قبل حلق کیا یا

قارن یا متمتع نے ذبح سے قبل حلق کیا، یا قارن یا متمتع نے رمی سے قبل

ذبح کیا تو اس پر (ترک ترتیب کی وجہ سے) دم لازم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۸ شوال المعکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (234-F)

رمی، قربانی، حلق اور طواف زیارت میں ترتیب کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں

۱۷۶۔ حیاة القلوب فی زیلۃ الحبیب، مقدمۃ الرسالہ، فصل سہم، واجبات حج، ص ۴۴

۱۷۷۔ لباب المناسک، باب الحنایات، فصل فی ترک الترتیب بین افعال الحج

کہ جیسے رمی، قربانی اور حلق میں ترتیب واجب ہے اسی طرح طواف زیارت کا ان تین امور کے بعد کرنا واجب ہے یا مسنون ہے

(السائل: محمد عرفان ضیائی، نور مسجد متحدہ، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: روزنجر (یعنی دس ذو

الحجہ کو) اعمال مشروعہ چار ہیں

۱۔ رمی جمرہ عقبہ ۲۔ جانور کی قربانی

۳۔ حلق یا قصر ۴۔ طواف زیارت

اور اگر کسی نے طواف کے ساتھ سعی نہ کی تو اس کے لئے پانچویں چیز سعی بھی مشروع

ہے۔ (۱۷۸)

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ (۱۷۹) اور علامہ سراج الدین عمر بن

ابو الیم ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۵ھ (۱۸۰) لکھتے ہیں:

واعلم انه لا بد من فعل يوم النحر أربعة: الرمي، والحجر، والحلق،

والطواف

یعنی، جاننا چاہئے کہ چار اعمال (قارن یا متمتع) دسویں ذوالحجہ کو کو کام کرے

کا وہ چار ہیں: (۱) رمی جمرہ عقبہ، (۲) جانور کی قربانی، (۳) حلق (یا

تقصیر)، (۴) طواف زیارت

علامہ ابو بکر بن علی حدادی حنفی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

قال في "النهاية" الأمور الأربعة وهي الرمي والذبح والحلق،

والطواف تفعل في أول أيام النحر على الترتيب ومناظلة "رد

۱۷۸۔ حیاة القلوب فی زیلۃ الحبیب للمعلوم محمد ہاشم الفتوی، باب نہم، فصل لثانی، ص ۲۱۰

۱۷۹۔ البحر الرائق شرح كنز الدقائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب الحنایات، فصل، تحت قولہ

لو أخر الحلق إلخ، ص ۲۴

۱۸۰۔ النهر الفائق شرح كنز الدقائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قولہ:

لو طواف الركن، ص ۳۰

ح ط "قائلاً الرمي، والدال الذبح، والحاء الحلق، والطاء

الطواف الحج (۱۸۱)

اور علامہ علاء الدین ^{حکمی} ۱۱۰۸ھ (۱۸۲) اور ان سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین

شامی متوفی ۱۲۵۲ھ (۱۸۳) نقل کرتے ہیں:

فحب في يوم النحر أربعة أشياء: الرمي، ثم الذبح لغير

المفرد، ثم الحلق، ثم الطواف

یعنی، دسویں ذوالحجہ کو حاجی (قارن یا متمتع) پر چار چیزیں واجب ہیں:

(۱) رمی، (۲) قربانی، (۳) حلق، (۴) طواف زیارت۔

اور طواف زیارت کے درست ہونے کا وقت دسویں ذوالحجہ کی صبح صادق سے شروع

ہوتا ہے۔ اس وقت سے قبل اگر کسی نے طواف زیارت کر لیا تو وہ طواف درست نہ ہوگا۔ اور

دسویں کی صبح صادق کے بعد کرے گا تو درست ہو جائے گا اگرچہ وہ رمی و حلق سے قبل ہی کیوں

نہ کر لے، چنانچہ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ (۱۸۴) لکھتے ہیں اور ان سے علامہ

سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ (۱۸۵) نقل کرتے ہیں:

أول وقت مسحته إذا طلع النحر من يوم النحر ولو قبل الرمي

والحلق

یعنی، طواف زیارت کے درست ہونے کا اول وقت وہ ہے جب دسویں

۱۸۱۔ الحوہرة النيرة، المجلد (۱)، کتاب الحج، تحت قولہ: وقد حل له كل شيء الخ ص ۲۰۵

۱۸۲۔ الدر المختل، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب الحنایات، ص ۵۵۴

۱۸۳۔ رد المحتار علی الدر المختل، المجلد (۲) کتاب الحج، مطلب: فی فروض الحج و

واجبات، ص ۴۷۰

۱۸۴۔ البحر الرائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قولہ: ثم إلى مكة يوم النحر

الخ، ص ۲۴۷

۱۸۵۔ منحة الخالق علی البحر الرائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قولہ: وقد

نص في "المعراج" الخ، ص ۲۴

ذوالحجہ کی فجر طلوع ہو جائے، اگرچہ رمی اور حلق سے قبل ہو (یعنی رمی اور

حلق سے قبل طواف زیارت کر لے تو طواف درست ہو جائے گا)۔

اس سے معلوم ہوا اگر کسی شخص نے حلق (سر منڈوانے) سے قبل طواف زیارت کر لیا تو

اُس کا طواف درست ہو جائے گا اور اس طرح کرنے اس پر کچھ لازم نہیں آئے گا

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی سر منڈوانے سے قبل طواف زیارت کرنے والے کے

بارے میں لکھتے ہیں:

وقد نص في "المعراج" في مسئلة حلق القارن قبل الذبح أنه

إذا قدم الطواف على الحلق لا يلزمه شيء (۱۸۶)

یعنی، اور "معراج" میں قارن (حاجی) کے قربانی سے قبل حلق کرنے

کے مسئلہ میں تصریح فرمائی ہے کہ حاجی نے جب حلق سے قبل طواف

زیارت کر لیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا (کیونکہ طواف زیارت اور ان

امور ثلاثہ میں ترتیب واجب نہیں بلکہ سنت ہے)

اور علامہ سید احمد ابن تیمیہ ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۵ھ لکھتے ہیں:

مسئل في مسئلة حلق القارن قبل الذبح عن "مبسوط" شيخ

الإسلام أنه لو قدم الطواف على الحلق لا يلزمه شيء (۱۸۷)

یعنی، قارن (حاجی) کے ذبح سے قبل حلق کرنے کا مسئلہ میں شیخ الاسلام

کی کتاب "مبسوط" سے منقول ہے کہ اگر حاجی نے طواف کو حلق پر

مقدم کیا تو اس پر کوئی چیز لازم نہ آئے گی

اور علامہ سید احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۲۳۱ھ لکھتے ہیں:

إن طواف قبل الحلق لا شيء عليه، لكن لا يحل بهما الطواف

۱۸۶۔ البحر الرائق شرح كنز الدقائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قولہ: أو أخر

الحلق الخ، ص ۲۴

۱۸۷۔ النهر الفائق شرح كنز الدقائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قولہ:

طواف الركن، ص ۱۳۰

بل يحل يحلق (۱۸۸)

یعنی، اگر حلق (سر منڈوانے) سے قبل طواف زیارت کر لیا تو اس پر کچھ لازم نہ آئے گا، لیکن اس طواف سے وہ احرام سے فارغ نہ ہوگا بلکہ حلق (یعنی سر منڈوانے) سے وہ احرام سے فارغ ہوگا

جس طرح حلق سے قبل طواف زیارت کرنے سے کچھ لازم نہیں آئے گا اسی طرح رمی سے قبل طواف زیارت کر لیا تو بھی ایسا کرنے والے پر کچھ لازم نہ ہوگا چنانچہ علامہ نلی بن سلطان ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

ولو طاف أي المزدلفة وغيره قبل الرمي والحلق لاشي عليه (۱۸۹)
یعنی، اگر مزدلفہ یا حج اور اس کے غیر (متمتع اور قارن) نے (جرم عقبہ کی) رمی (یعنی کنگریاں مارنے) اور حلق (یعنی سر منڈوانے) سے قبل طواف زیارت کر لیا تو اس پر کچھ لازم نہیں

اور علامہ علاء الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

لكن لا شيء على من طاف قبل الرمي والحلق (۱۹۰)
یعنی، لیکن جس نے طواف زیارت رمی (یعنی جرم عقبہ کی کنگریاں مارنے) اور حلق (یعنی سر منڈوانے یا تقصیر) سے پہلے کیا تو اس پر کچھ لازم نہیں آئے گا۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

فلو طاف قبل الرمي والحلق لاشي عليه (۱۹۱)

۱۸۸۔ حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختل، المجلد (۱)، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قولہ:

والحلق، ص ۲۵۰

۱۸۹۔ المسلك المنفط: فی المنسك المتوسط، باب الحنایات، فصل فی ترك الترتیب بین افعال

الحج، ص ۲۹۶

۱۹۰۔ الدر المختل، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب الحنایات، ص ۵۰۴

۱۹۱۔ الدر المختل، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قول التنویر: والترتيب الأتي الخ ص ۴۷۰

یعنی، پس اگر رمی اور حلق سے قبل طواف زیارت کر لیا تو اس پر کچھ لازم نہ آئے گا۔

اسی طرح قارن یا متمتع حاجی نے اگر قربانی سے قبل طواف زیارت کر لیا تو اس پر بھی کچھ لازم نہیں ہوگا کہ جس طرح رمی اور طواف زیارت میں ترتیب واجب نہیں اسی طرح قربانی اور طواف زیارت میں بھی ترتیب واجب نہیں، چنانچہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

إذا لم يحجب ترتيب الطواف على الرمي لم يحجب على الذبح (۱۹۲)
یعنی، جب طواف زیارت کی ترتیب رمی پر واجب نہیں تو اس کی ترتیب قربانی پر بھی واجب نہیں ہے
چنانچہ علامہ سید احمد بن محمد طحطاوی حنفی لکھتے ہیں:

و كذا لو طاف القارن والمتمتع قبل الذبح، لأن الطواف إذا كان لا يلزم بتقديمه على الرمي المتأخر، على الذبح شيء فليس واجب، أولى أن لا يلزم في تقديمه على الذبح الواجب في القارن

والمتمتع الخ (۱۹۳)

یعنی، اور اسی طرح اگر قارن اور متمتع نے قربانی سے قبل طواف زیارت کیا (تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا) کیونکہ جب رمی جو قربانی پر (ترتیب میں) مقدم ہے اس سے قبل طواف زیارت کرنے سے کچھ لازم نہیں آتا تو قارن اور متمتع کے لئے قربانی سے قبل طواف زیارت کرنے سے بطریق اولیٰ کچھ لازم نہیں آئے گا

اور فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ طواف زیارت اور اُموور ثلاثہ (یعنی رمی و ذبح و حلق) میں ترتیب واجب نہیں بلکہ سُنّت ہے۔ چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی اور علامہ علی

۱۹۲۔ رد المختار علی الدر المختل، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب الحنایات، ص ۵۰۵

۱۹۳۔ حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختل، المجلد (۱)، باب الحنایات، ص ۲۵۰

بن سلطان ملا علی القاری متوفی ۱۰۰۴ھ لکھتے ہیں:

و أما الترتيب بين طواف الزيارة وبين الرمي والحلق أي

كونه بعدهما . فمسألة (۱۹۴)

یعنی ، اگر ترتیب طواف زیارت اور رمی و حلق کے مابین یعنی طواف

زیارت کا رمی و حلق کے بعد ہونا تو وہ سنت ہے

اور علامہ علاء الدین حصکمی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و أما الترتيب بين الطواف وبين الرمي والحلق فمسألة فلو طاف

فيل الرمي والحلق لا شيء عليه ويكره "الباب" (۱۹۵)

یعنی ، اور مگر طواف زیارت اور رمی و حلق میں ترتیب تو وہ سنت ہے ، پس

اگر رمی و حلق سے قبل طواف زیارت کر لیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ، اور

مکروہ ہوگا۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

أما الترتيب بين الرمي والحلق فمسألة (۱۹۶)

یعنی ، مگر طواف زیارت اور رمی و حلق میں ترتیب تو وہ سنت ہے

لہذا طواف زیارت اور امور ثلاثہ (رمی ، قربانی اور حلق) میں ترتیب سنت ہے نہ کہ وہ

واجب اسی لئے فقہاء کرام نے تصریح کر دی کہ طواف زیارت اور امور ثلاثہ میں ترتیب

واجب نہیں ، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی طواف زیارت اور رمی و حلق کے مابین ترتیب

کے بارے میں لکھتے ہیں:

۱۹۴۔ المسلك المتفق في المسلك المتوسط ، باب طواف الزيارة ، فصل : في شرائط صحه

الطواف ، ص ۲۵۷

۱۹۵۔ الدر المختار ، المجلد (۲) کتاب الحج ، تحت قول التنوير : والترتيب الأتم الخ ص ۴۷۰

۱۹۶۔ رد المختار على الدر المختار ، المجلد (۲) کتاب الحج ، مطلب : في طواف الزيارة ، ص ۵۱۷

أيضاً منحه الخالق على البحر الرائق ، المجلد (۲) ، کتاب الحج ، باب الإحرام ، تحت قول

صاحب البحر : وقول المصنف : فقط الخ ، ص ۳۴۷

ولیس بواجب (۱۹۷)

یعنی ، (ان کے مابین) ترتیب واجب نہیں

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

والحاصل أن الطواف لا يجب ترتيبه على شيء من الثلاثة (۱۹۸)

یعنی ، حاصل کلام یہ ہے کہ طواف زیارت کی ترتیب امور ثلاثہ پر واجب

نہیں ہے

جب رمی و حلق میں مغرہ باج کے لئے اور رمی ، قربانی اور حلق میں قارن اور متمتع کے

لئے ترتیب واجب ہے تو پھر اس ترتیب کا خلاف کرنے کی صورت میں دم واجب ہوتا

ہے ، چنانچہ علامہ سید احمد بن محمد طحاوی حنفی لکھتے ہیں:

و إنما يلزم الدم إن حلق قبل الرمي مطلقاً أو دبح قبل الرمي

و كان قارناً أو متمتعاً (۱۹۹)

یعنی ، دم صرف اس صورت میں لازم ہوگا جب وہ مطلقاً رمی سے قبل حلق

کرے یا قارن یا متمتع ہو۔

اور امور ثلاثہ سے قبل طواف زیارت کرنا سنت کے خلاف ہونے کی وجہ سے مکروہ

ضروری ہوگا چنانچہ علامہ علی بن سلطان ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

إلا أنه قد خالف المسنة فكره على ما صرح به غير واحد (۲۰۰)

یعنی ، مگر یہ کہ اس نے سنت کا خلاف کیا تو (اس کا یہ فعل) مکروہ ہوگا بنا

بر اس کے کہ جس کی سوائے ایک کے باقی نے تصریح کی۔

۱۹۷۔ لباب المناسك مع شرحه ، باب طواف الزيارة ، فصل : في شرائط صحه الطواف ، ص ۲۵۷

۱۹۸۔ رد المختار على الدر المختار ، المجلد (۲) ، کتاب الحج ، مطلب : في فروض الحج و

واجباته ، ص ۴۷۰

۱۹۹۔ حاشية الطحاوي على الدر المختار ، المجلد (۱) ، کتاب الحج ، باب الحنايات ، ص ۵۲۵

۲۰۰۔ المسلك المتفق في المسلك المتوسط ، باب طواف الزيارة ، فصل في شرائط صحه الطواف ،

لہذا فقہائے کرام نے اس کے مکروہ ہونے کی تصریح کی ہے جیسا کہ علامہ علاء الدین دہلوی نے "در مختار" کے کتاب الحج میں فرامض وہ اجبات حج کے بیان میں لکھا: "ویکروہ" (مکروہ ہے) اور باب الجنایات میں لکھا ہے: "نعم یکرہ" (ہاں مکروہ ہے) اور شیخ رحمۃ اللہ سندھی نے "لباب المناسک" کے باب الجنایات، فصل فی ترک الترتیب بین أفعال الحج میں لکھا: "ویکرہ" اور (مغروبان الحج کو رمی و حلق سے قبل طواف زیارت کرنا) مکروہ ہے اور ملا علی القاری نے لکھا: "مکروہ" ہے جیسا کہ مندرجہ بالا سطور میں گذرا۔

اور اس کراہت سے مراد کراہت تنزیہی ہوگی کیونکہ یہ کراہت ترک سنت کی وجہ سے لازم آئی چنانچہ ملا علی قاری "لباب المناسک" کی عبارت "ویکرہ" کی شرح میں لکھتے ہیں

أی لتركہ السنۃ (۲۰۱)

یعنی، اس لئے کہ اس نے سنت کو ترک کیا۔

اور دوسری وجہ یہ ہے کہ فقہاء کرام نے لکھا ہے ایسا کرنے والے پر کچھ لازم نہیں، اگر کراہت تحریمی ہوتی تو اس پر کچھ لازم ضرور آتا اور علامہ سید احمد بن محمد طحاوی نے "در مختار" پر اپنے "حاشیہ" میں تصریح فرمائی ہے کہ صاحب در کے قول: "مکروہ ہے" سے مراد مکروہ تنزیہی ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں:

قولہ: یکرہ: آی تنزیہاً لأنها فی مقابلة السنۃ (۲۰۲) قولہ: نعم

یکروہ آی تنزیہ کما یفاد مما تقدم (۲۰۳)

یعنی، صاحب در کا قول: "مکروہ" ہے یعنی مکروہ تنزیہی ہے، کیونکہ وہ سنت کے مقابلہ میں ہے (دوسرے مقام پر لکھا) صاحب در کا قول:

"ہاں مکروہ ہے" کا مطلب ہے مکروہ تنزیہی ہے جیسا کہ جو پہلے گذرا

اس سے مستفاد ہے۔

۲۰۱۔ المسلك المنفط، باب الخناجات، فصل: فی ترک الترتیب بین أفعال الحج، ص ۲۹۶

۲۰۲۔ کتاب الحج، ص ۴۸۶

۲۰۳۔ کتاب الحج، باب الجنایات، ص ۵۲۵

اور بعض علماء کرام طواف زیارت اور امور ثلاثہ کے مابین ترتیب کو بھی واجب سمجھتے ہیں اور قلت مطالعہ یا کتب فقہ کی طرف عدم مراجعت کی بنا پر اس میں نزاع بھی کرتے ہیں، انہیں یاد رکھنا چاہئے کہ ترتیب تو رمی و ذبح و حلق میں واجب ہے نہ کہ طواف زیارت اور امور ثلاثہ (یعنی رمی، قربانی اور حلق) میں۔ چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

وإنما يجب الترتیب الثلاثة: الرمی، ثم الذبح، ثم الحلل لکن

المفرد لا ذبح علیہ فبقی علیہ الترتیب بین الرمی والحلق (۲۰۴)

یعنی، اور ترتیب صرف تین میں واجب ہے: (۱) رمی، (۲) پھر ذبح،

(۳) پھر حلق، لیکن مغروبان الحج پر ذبح نہیں تو اس پر رمی اور حلق میں ترتیب

باقی رہے گی۔

اور "بیمار شریعت" کی عبارت جو طواف زیارت اور امور ثلاثہ کے مابین ترتیب کے وجوب کو ثابت کرنے کے لئے پیش کی جاتی ہے اس سے مراد یوم نحر میں کئے جانے والے اعمال مشرودہ کا بیان کرنا ہے نہ کہ سب میں ترتیب کو واجب بتانا کیونکہ جو ترتیب وہاں مذکور ہے اس میں تین کے مابین ترتیب واجب اور ان کی چوتھے یعنی طواف زیارت کے ساتھ ترتیب مسئلہ ان ہے جیسا کہ فقہ حنفی کی معتبر، "عمدۃ کتب میں اس کی تصریح مذکور ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۱ جمادی الآخری ۳۰ یولیو ۲۰۰۵ م (84-F.Inp)

۲۰۴۔ الرد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، مطلب: فی فروض الحج و

واجبات، ص ۴۷۰

عورتوں کے مسائل

عورت کن کن مردوں کے ساتھ سفر حج و عمرہ کے لئے جاسکتی ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عورت اپنے داماد کے ساتھ حج یا عمرہ کے لئے جاسکتی ہے نیز کن کن کے ساتھ اس کا یہ سفر جائز ہے؟

(السائل: محمد سلیم برکاتی، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: داماد کے ساتھ نکاح ہمیشہ کے لئے حرام ہو جاتا ہے اور عورت ہر اس مرد کے ساتھ سفر کر سکتی ہے جس کے ساتھ نکاح ہمیشہ کے لئے حرام ہو، چنانچہ علامہ فخر الدین عثمان بن علی زلیعی حنفی متوفی ۷۴۳ھ لکھتے ہیں:

لَهَا أَنْ تَخْرُجَ مَعَ كُلِّ مُحْرَمٍ عَلَى التَّأْيِيدِ بِمَنْسَبٍ أَوْ رِضَاعٍ أَوْ

مُصَاهَرَةٍ (۲۰۵)

یعنی عورت کے لئے جائز ہے کہ وہ ہر اس مرد کے ساتھ سفر کو نکلے کہ جس سے اس کا نکاح نسب یا رضاعت، یا مصاہرت (خسر المی رشتہ)

کی وجہ سے ہمیشہ کے لئے حرام ہے۔

لیکن عورت اگر جوان ہو تو اسے اپنے داماد سے دور رہنا ہی بہتر ہوتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۸ھ، ۱۹ مئی ۲۰۰۷ م (۳۷۴-۴)

بغیر محرم کے سفر حج کا شرعی حکم اور حکومت کی حج پالیسی

الاستفتاء: محترم علامہ صاحب، عورت کے بغیر محرم کے سفر حج کی ادائیگی کا شرعی

حکم اور حکومت کی حج پالیسی، اس کے بارے میں مدلل جواب عنایت فرمائیں۔ قرآن و

۲۰۵۔ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، ص ۲۴۲

حدیث اور ائمہ کے اقوال کی روشنی میں جواب دیں۔ مزید یہ کہ گذشتہ حکومتیں اور موجودہ حکومت نے جو اس سلسلے میں اقدام کئے انہیں بھی واضح کر کے ممنون فرمائیں۔ آیا حکومت کی پالیسی اسلام کے قوانین کے مطابق ہے یا نہیں اور اگر نہیں ہے تو اسے صحیح کرنے کیلئے اپنی ذاتی آراء سے نوازیں۔ مزید یہ کہ اس موضوع پر کن ٹیب سے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔

(السائل: محمد حسین، از جامع مسجد ربانی، بھوکھر اپارٹمنٹ ۴، ملیر، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس: جس عورت کو حج کے لئے شرعی سفر کرنا پڑے اور اس کے ساتھ اس کا شوہر یا محرم نہ ہو تو اس پر حج فرض نہیں۔

سفر کی قسمیں: کیونکہ سفر کی دو قسمیں ہیں: ایک اضطراری ہے اور دوسرا اختیاری۔ اضطراری سفر کا حکم یہ ہے کہ اس کے لئے محرم یا شوہر کی کوئی قید نہیں جیسا کہ علامہ شمس الدین مرہسی متوفی ۱۲۸۳ھ لکھتے ہیں:

”اور ہجرت کرنے والی عورت کا مسئلہ مجدد ہے کیونکہ وہ اختیار نہیں بلکہ

اضطرار انتہائی حاصل کرنے کے لئے جاری ہے۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ

اگر اس کو راستہ میں مسلمانوں کا لشکر مل جائے اور اس کو پناہ اور امن

حاصل ہو جائے تو اب بغیر محرم کے جانا اس کے لئے جائز نہیں ہے اور

پہلے اپنی جان بچانے کے لئے اس کا جانا اضطرار تھا۔“ (۲۰۶)

اور اختیاری سفر کا حکم یہ ہے کہ بغیر محرم یا شوہر کے عورت تین دن یا اس سے زائد کا سفر نہیں کر سکتی اور حج کا سفر اختیاری ہے اضطراری نہیں۔

قرآن: قرآن میں ہے:

﴿لِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا﴾ (۲۰۷)

ترجمہ: اور اللہ کے لئے لوگوں پر اس گھر کا حج کرنا ہے جو اس تک چل

سکے۔ (کنز الایمان)

۲۰۶۔ السبوط، جلد (۴)، ص ۱۱۱

۲۰۷۔ ال عمران: ۹۷

اللہ تعالیٰ نے حج اس پر فرض فرمایا جو استطاعت رکھتا ہو تو جیسے کسی کے پاس زاد و راہ نہ ہو تو اس میں حج کی استطاعت نہیں ہوتی، اور جو عاقل و بالغ نہ ہو اس میں بھی استطاعت نہیں ہوتی، اسی طرح وہ عورت جس کے ساتھ اس کا محرم یا شوہر نہ ہو اس میں بھی حج کی استطاعت نہیں کیونکہ عورت کو بغیر محرم یا شوہر کے سفر کرنا حرام ہے اور یہ اس وقت ہے جب عورت کو حج کے لئے شرعی سفر کرنا پڑے (یعنی عورت کی رہائش اور محرم مکہ کے درمیان تین دن پیدل سفر کی مسافت ہو)۔

احادیث: چنانچہ حدیث شریف میں ہے

۱۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما أن رسول اللہ ﷺ قال: "لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ ذَلَاتًا، إِلَّا وَ مَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ"۔ (۲۰۸)

یعنی، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی عورت بغیر محرم کے تین دن کا سفر نہ کرے۔

۲۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن السی ﷺ قال: "لَا يَجُزُّ لِمَرْأَةٍ تَوَمُّ بِاللهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ، تُسَافِرُ مَسِيرَةَ ذَلَاتٍ لَبَّاءُ، إِلَّا وَ مَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ"۔ (۲۰۹)

یعنی، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ اور روز آخرت پر ایمان رکھتی ہو وہ بغیر محرم کے تین راتوں کی مسافت نہ کرے۔

۳۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ ذَلَاتًا، إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ"۔ (۲۱۰)

۲۰۸۔ صحیح مسلم، کتاب (۱۵) الحج، باب (۷۴) سفر المرأة مع محرم الی حج و غیرہ، ص ۵۰۰، الحدیث: ۴۱۳ (۱۳۳۸)

۲۰۹۔ صحیح مسلم، ص ۵۰۰، الحدیث: ۴۱۴ (۱۳۳۸)

۲۱۰۔ صحیح مسلم، ص ۵۰۰، الحدیث: ۴۱۷ (۱۳۳۸)

یعنی، بغیر محرم کے عورت تین دن کا سفر نہ کرے۔

۴۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"لَا يَجُزُّ لِمَرْأَةٍ تَوَمُّ بِاللهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ، أَنْ تُسَافِرَ سَفَرًا يُكُونُ ذَلَالَةً أَيْامٍ فَضَاعِلًا، إِلَّا وَ مَعَهَا أَبُوهَا أَوْ ابْنُهَا أَوْ زَوْجُهَا أَوْ أَخُوهَا أَوْ ذُو مَحْرَمٍ مَعَهَا"۔ (۲۱۱)

یعنی، جو عورت اللہ تعالیٰ اور روز آخرت پر یقین رکھتی ہے اس کے لئے اس کے باپ، بیٹے، بھائی، شوہر یا کسی اور محرم کے بغیر تین دن کا سفر حلال نہیں۔

۵۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"لَا يَجُزُّ لِمَرْأَةٍ مُسْلِمَةٍ تُسَافِرُ مَسِيرَةَ لَيْلَةٍ إِلَّا وَ مَعَهَا رَجُلٌ ذُو مَحْرَمٍ مَعَهَا"۔ (۲۱۲)

یعنی، کسی عورت کو بھی جائز نہیں کہ وہ ایک رات کا سفر بھی بغیر محرم مرد کے کرے۔

۶۔ حضرت ابی عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک شخص نے بارگاہ رسالت ﷺ میں عرض کی یا رسول اللہ ﷺ!

إِنِّ امْرَأَتِي خَرَجَتْ حَاحَةً، وَ لَيْسَ اِكْتَنَيْتُ فِي عَزْوَةٍ كَذَا وَ كَذَا، فَقَالَ "انْطَلِقِي فَخُجِّ مَعَ امْرَأَتِكَ"۔ (۲۱۳)

یعنی، میری بیوی حج کو جا رہی ہے اور میرا نام فلاں فلاں جہاد میں لکھا ہوا ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جاؤ تم اپنی بیوی کے ساتھ حج کرو۔

اور حج کا سفر اختیاری ہے نظر اری نہیں اس لئے اسے بغیر شوہر یا محرم کے جانا شرعاً جائز

۲۱۱۔ صحیح مسلم، ص ۵۰۱، الحدیث: ۴۲۳ (۱۳۴۰)

۲۱۲۔ صحیح مسلم، ص ۵۰۱، الحدیث: ۴۱۹ (۱۳۳۹)

۲۱۳۔ صحیح مسلم، ص ۵۰۱، الحدیث: ۴۲۴ (۱۳۴۱)

نہیں جیسا کہ مندرجہ بالا احادیث سے ثابت ہے اور احناف کا یہی نظریہ ہے چنانچہ امام شمس الدین سرخسی حنفی متوفی ۴۸۳ھ لکھتے ہیں:

”ہمارے نزدیک بغیر شوہر یا محرم کے عورت کا سفر حج پر جانا جائز نہیں۔“ (۲۱۴)

اسی لئے احناف کے نزدیک محرم یا شوہر کا ساتھ ہونا عورت پر وہ جو حج کی شرائط میں سے ہے یعنی جب عورت اور مکہ مکرمہ کے درمیان تین دن یا اس سے زیادہ کی مسافت ہو تو عورت پر حج فرض ہونے کے لئے شرط ہے کہ اس کے ساتھ شوہر یا اس کا محرم ہو اگر یہ شرط پائی گئی تو حج فرض ہوگا اور اگر نہ پائی گئی تو حج بھی فرض نہیں بالکل اسی طرح جیسے بالغ ہونا، وجوب حج کی شرط ہے تو بالغ پر حج فرض نہیں کیونکہ وجوب حج کی ایک شرط بلوغ مفقود ہے۔ چنانچہ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

و منها المحرم للمرأة شابة كانت أو عجوزاً إذا كانت بينها وبين مكة مسيرة ثلاثة أيام هكدا في "المحيط"۔ (۲۱۵)

یعنی، وجوب حج کی شرائط میں سے عورت کے لئے محرم (یا شوہر) کا ساتھ ہونا ہے عورت چاہے جوان ہو یا بوڑھی جبکہ اس کے اور مکہ مکرمہ کے مابین تین دن کی مسافت ہو اسی طرح "محیط" میں ہے۔
بالغ پر حج فرض نہیں مگر جانے سے اسے منع نہیں کیا جائے اور عورت کا معاملہ اور ہے وہ اگر محرم یا شوہر کے بغیر جائے تو گنہگار ہوگی جیسا کہ مندرجہ بالا احادیث سے واضح ہے۔
اور اس معاملے حکومت کی پالیسی بھی وہی ہے جو ہم احناف کا مذہب ہے یعنی قانوناً بھی ہر اس عورت کو حج کے سفر پر جانے کی اجازت نہیں دی جاتی جس کے ساتھ محرم یا شوہر نہ ہو۔

ہاں عورت اگر بغیر محرم کے حج کا سفر کر لیتی ہے تو گنہگار ہوگی مگر اس کا حج ادا ہو جائے

گا، چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی "جوہرہ" کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ:
عورت بغیر محرم یا شوہر کے حج کو گئی تو گنہگار ہوئی مگر حج کرے گی تو حج ادا ہو جائے گا۔ (۲۱۶)

نیز وہ عورت کہ جو استطاعت رکھتی ہے مگر اس کا کوئی محرم اپنے شرف پر اس کے ساتھ جانے کے لئے تیار نہیں اس صورت میں عورت پر یہ لازم ہے کہ محرم کا نفقہ بھی برداشت کرے اور اگر وہ دونوں (یعنی اپنے اور ساتھ جانے والے محرم) کے سفری اخراجات پر قدرت نہیں رکھتی تو ایسی صورت میں اس پر حج فرض نہیں، چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی "در مختار" اور "رد المحتار" کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ:

محرم کے ساتھ جائے تو اس (محرم) کا نفقہ عورت کے ذمہ ہے، لہذا اب یہ شرط ہے کہ وہ اپنے اور محرم کے نفقہ پر قادر ہو۔ (۲۱۷)

یہ مسئلہ جمیع کتب فقہ و فتاویٰ میں مذکور ہے جیسے ہدایہ، شرح وقایہ، کنز الدقائق، قدوسی، نور الایضاح، فتح القدیر، کنایہ، عنایہ، بنایہ، تمییز الحقائق، بحر الرائق، جوہرۃ المیراد، مراقی الفلاح، حاشیۃ المصطفائی علی مراقی الفلاح، در مختار، رد المحتار، حاشیۃ الخطاوی علی الدر، فتاویٰ تاجیخان، فتاویٰ یزیدی، فتاویٰ ہندیہ، فتاویٰ رضویہ، بہار شریعت وغیرہ۔ ان کے علاوہ تصانیف کے موضوع پر لکھی گئی کتب و رسائل موجود ہیں، جیسے مناسک ملا علی قاری، حیاۃ القلہ، فی زیارۃ الحبیب، "انوار البشارہ" مصنفہ امام اہلسنت امام احمد رضا علیہ الرحمہ اور علامہ فیض احمد اویسی مدظلہ کی کتاب "حج کا ساتھی" بہت مفید ہیں ان کے علاوہ آپ بہار شریعت حصہ (۶) اور رفیق الحرمین سے بھی استفادہ کر سکتے ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۱۸ / محرم الحرام ۱۴۲۳ھ ۳۰ اپریل ۲۰۰۲ء (235_JIA)

عورتوں کا آواز بلند تلبیہ پڑھنا اور دعائیں مانگنا

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عورت احرام باندھنے کے بعد تلبیہ اور دعائیں کتنی آواز کے ساتھ پڑھے، بعض عورتوں کو دیکھا ہے خصوصاً طواف میں آواز بلند دعائیں پڑھتی ہیں، بسا اوقات تو ایک آگے زور سے پڑھ رہی ہوتی ہے باقی اس سے سُن کر پڑھتی ہیں اور کبھی تو ایسا بھی ہوتا ہے کہ عورت و مرد طواف کر رہے ہوتے ہیں عورت آگے پڑھ رہی ہوتی ہے اور مرد اس سے سُن کر اس کے ساتھ پڑھ رہا ہوتا ہے؟

(السائل: محمد سلیم گھانچي، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ان کا یہ فعل شرعاً ممنوع و حرام ہے کیونکہ عورت کی آواز بھی عورت ہے، چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن سفیان کرمانی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

أَنْ لَا تَرْفَعَ صَوْتَهَا بِالتَّلْبِيَةِ لِمَا رَوَى أَنَّ السَّيِّدَ بْنَةَ سَمِعَ صَوْتَ

امْرَأَةٍ فَعَالَ: "عَمَّرَتْنِي خَلْقِي" أَيْ عَفَّرَ اللَّهُ، فَأَسَابَهَا وَجَعٌ فِي

حَلْقِهَا، وَ الْمَعْنَى فِيهِ، وَ هُوَ أَنَّ صَوْتَهَا سَبَبُ الْبُكَاءِ (۲۱۸)

یعنی، عورت تلبیہ کہتے ہوئے اپنی آواز کو بلند نہ کرے، کیونکہ مرد کی ہے کہ نبی ﷺ نے ایک عورت کی آواز سنی تو ارشاد فرمایا: "خلق میں درجہ ہو"، یعنی درد پیدا کر دے اللہ، تو اس عورت کے خلق میں درد ہو گیا، اور

اس حدیث کے معنی یہ ہیں کہ عورت کی آواز قند کا سبب ہے۔

اور محدوم محمد ہاشم شخصوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

سَوِيْمٌ أَنْكَارُ رَفْعِ نَكْدَةِ زَيْنِ صَوْتِ خَوْدِهَا بِتَلْبِيَةٍ بِخِلَافِ مَرَدٍ (۲۱۹)

۲۱۸۔ المسالك في المناسك، المجلد (۱)، القسم الثاني، فصل في إحصاء أحوال المرأة والأفعال فيها، ص ۲۵۱

۲۱۹۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب أول، فصل پنجم، ص ۸۲

یعنی، تیسرا یہ کہ عورت تلبیہ کہتے ہوئے اپنی آواز بلند نہ کرے گی بخلاف مرد کے۔

تو ثابت ہوا کہ عورت کو تلبیہ اتنی آواز سے کہنی ہے کہ اس کی آواز خود اس کے اپنے کانوں تک آئے بشرطیکہ فضاء میں شور نہ ہو، اور دیگر اذکار اور دعاؤں میں بھی عورت کے لئے یہی حکم ہے، اس کا خلاف کرنے والی خواتین اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کی بجائے اسے ناراض کرنے والا کام کرتی ہیں، اللہ تعالیٰ انہیں ہدایت عطا فرمائے، آمین
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاحد، ۴ ذو الحجة ۱۴۲۷ھ، ۲۴ دسمبر ۲۰۰۶ م (326-F)

حالت حیض میں عورت احرام کیسے باندھے اور افعال حج کیسے ادا کرے؟

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مکہ مکرمہ میں عورت اگر حج کا احرام باندھنے کے وقت حالت حیض میں ہو تو احرام کیسے باندھے اور حج کے باقی افعال کیسے ادا کرے؟

(السائل: خواتین لبیک حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: احرام باندھنے کے وقت عورت اگر حالت حیض میں ہو تو وہ اس حالت میں احرام باندھے گی غسل کرے گی اور اپنی رہائش گاہ سے بغیر غسل پڑھے حج کے احرام کی نیت کرے گی اور تلبیہ کہے گی، احرام کی نیت سے تلبیہ کہتے ہوئے وہ احرام والی ہو جائے گی کہ اس حالت میں اسے کوئی نماز پڑھنا جائز نہیں، نہ فرض اور نہ نفل، اسی طرح حیض کی وجہ سے مٹی روانگی سے قبل نفل طواف بھی نہیں کرے گی کہ اس حالت میں اسے مسجد میں داخل ہونا ممنوع ہے اس لئے طواف کرنا بھی ممنوع ہے اور یہ طواف نفل ہے اس لئے اس کے بعد راد اور بلا عذر ترک پر اس پر کوئی جزا بھی لازم نہیں آتی، اور وہ عورت آٹھ تاریخ کو مٹی میں ہوگی تو دعاء و استغفار کرتی رہے و رو شریف پڑھتی رہے، اسی طرح تو تاریخ کو عرفات میں وقف کرے اور حالت حیض وقف عرفہ کو مانع نہیں وہاں بھی دعاء و استغفار

کرے پھر مزدلفہ میں رات کا قیام اور صبح صادق کے بعد کا قیام کرے ہر جگہ نماز نہ پڑھے اور قرآن نہ پڑھے کہ اس حالت میں ممنوع ہیں رمی کرے اور قربانی کے بعد قصر کروا کر احرام سے فارغ ہو جائے پھر حیض اگر وہ تاریخ کو بند ہو تو غسل کر کے اپنی سہولت کے ساتھ طواف زیارت کر لے اور اگر گیارہ رو کو بند ہو جائے تو گیارہ رو کو طواف زیارت کرے اور گیارہ رو بارہ تاریخ کو رمی کا وقت ہم احناف کے نزدیک زوال آفتاب سے شروع ہوتا ہے اور صبح صادق تک رہتا ہے اگر چہ غروب آفتاب تک مسنون اور اس کے بعد بلا عذر شرعی ہو تو مکروہ تنزیہی ہے اس لئے گیارہ رو اور بارہ کی رمی بھی ان اوقات کے اندر کرے اور اگر حیض بارہ تاریخ کو ختم ہو تو دیکھا جائے گا کہ کس وقت ختم ہوا، اگر اس تاریخ کو غروب آفتاب سے اتنا قبل ختم ہوا کہ غسل کر کے غروب سے قبل چار پھیرے طواف کر سکتی تھی تو واجب ہے کہ وہ کرے کوئی کی صورت میں دم لازم ہو جائے گا اور حیض غروب آفتاب سے اتنا قبل ختم ہوا کہ غسل کر کے چار پھیرے طواف کے نہ ہو سکتے تھے یا غروب آفتاب کے بعد ختم ہو تو دونوں صورتوں میں اس پر کچھ لازم نہ ہوگا جب بھی حیض سے پاک ہو غسل کر کے طواف زیارت کرے کہ فرض ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۴ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۴ دسمبر ۲۰۰۶ م (F-319)

حالت حیض میں حج میں کون کون سے افعال ممنوع ہیں؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ وہ عورت جسے ماہواری آجائے تو ایام حج میں وہ کون کون سے اعمال کر سکتی ہے اور کس کس فعل سے اسے شرعاً منع ہونے روکا ہے اور اگر عورت اس حالت میں طواف کر لے تو اس کا کیا حکم ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی

۱۱۷ھ لکھتے ہیں:

جائز است مرزن حائض را اداء جمیع افعال حج و عمرہ از احرام و قیام

عرفات و سعی بین الصفا و المروة و غیر آن لما طواف کعبہ کہ آن جائز نیست و مراد بعدم جواز مر جائز را حرمت فعل اوست نہ عدم صحت او اصلاً (۲۲۰)

یعنی، حائضہ عورت کو حج و عمرہ سے تمام افعال احرام، قیام عرفات، صفا و مروة کے مابین سعی و غیرہ جائز ہیں سوائے طواف کعبہ کے کہ وہ جائز نہیں، اور خاص حائضہ عورت کے لئے طواف کے عدم جواز سے مراد یہ (یعنی طواف) کرنا ہے نہ یہ کہ (اگر کیا تو) بالکل صحیح ہوگا ہی نہیں۔

اور حالت حیض میں طواف زیارت کرنے کی صورت میں اس پر بد نہ لازم ہوگا یعنی جو نجوم اس سے سرزد ہوا ہے اس کی سزا یہ ہوگی کہ سرزمین حرم میں اونٹ یا گائے ذبح کرے اور بچی تو بچہ بھی کرے۔ اور اگر ابھی مکہ میں ہی تھی کہ ماہواری ختم ہوگئی تو اس پر واجب ہوگا کہ طواف زیارت کا اعادہ کرے اور اعادہ کرنے کی صورت میں بد نہ ساکتا ہو جائے گا اور پھر بھی طواف کرے۔ چنانچہ ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و من طافت ثم عادت لها في أيام عاداتها يصح طوافها و لزومها باندۃ و کما استعاضة عن من و جهن لا حول المسحود و نفس الطواف و علیہا ان نعبد طاهرة فان أعادته یسقط ما وجب آی من البدنة و علیہا التوبة من جهة المعصية و لو مع البدنة (۲۲۱) یعنی، عورت نے طواف کیا پھر اس کا خون اس کی عادت کے ایام میں دوبارہ آ گیا تو اس کا طواف صحیح ہو گیا اور اسے بد نہ لازم ہو گیا اور وہ گنہگار ہوئی یعنی دونوں وجوہ مسجد میں داخل ہونے اور اس حالت میں طواف کرنے سے اور اس پر دم لازم ہے کہ پاک ہو کر طواف کا اعادہ کرے، پس اگر وہ اعادہ کر لیتی ہے تو اس پر سے وہ ساکتا ہو گیا جو

۲۲۰۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب لول، فصل پنجم، ص ۸۳

۲۲۱۔ المسلك المنبسط فی المنسک المتوسط، فصل: حائض طهرت فی ایام النحر، ص ۳۸۸

واجب ہو یعنی بدنہ اور اس پر معصیت کی جہت سے تو بہ لازم ہے اگرچہ بدنہ دے دے۔

اور ان سے مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی نقل کرتے ہیں:

اگر طواف زیارت کروانے درحالت حیض صحیح گرد و طواف درحق مقویٰ فرضیت و لازم آید بروی ذبح بدنہ و عاصیہ گرد و بسبب دخول در مسجد و طواف بغیر طہارت و واجب باشد بروی اعادہ آن طواف مع الطہارۃ پس اگر اعادہ کرد ساتھ گرد و بدنہ از وی و واجب باشد بروی تو بہ از معصیت اگرچہ وہ بدنہ اچھا (۲۲۲)

یعنی، اگر حیض والی عورت طواف زیارت کر لے تو سقوط فرضیت کے لئے یہ طواف کافی ہو جائے گا اور اس بدنہ (یعنی اونٹ یا گائے) کا ذبح کرنا لازم آئے گا اور ناپاکی کی حالت میں مسجد میں داخل ہونے اور (اسی حالت میں) طواف کرنے کے سبب گنہگار ہوگی۔ اور اسی طہارت کے ساتھ اس طواف کا اعادہ واجب ہوگا، پس اگر اس نے اعادہ کر لیا تو اس سے بدنہ (یعنی اونٹ یا گائے کا ذبح کرنا) ساتھ ہو جائے گا، اور اس پر گناہ سے توبہ واجب ہوگی اگرچہ بدنہ دے دے۔ (یعنی گائے یا اونٹ ذبح کر دے)۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم، ذو الحجۃ ۱۴۲۷ھ، یابیر ۲۰۰۷ م (355-F)

حج سے بارہ روز قبل عمرہ کے احرام کی حالت میں حیض کا آ جانا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک خاتون حج تمتع کے ارادے سے مکہ مکرمہ پہنچی کہ اس کے ایام ماہواری شروع ہو گئے اب وہ کیا

۲۲۲۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب لول، فصل پنجم، ص ۸۲-۸۳

کرے؟ جب کہ حج کو ابھی بارہ یا تیرہ دن باقی ہیں؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس عورت کو چاہئے کہ وہ احرام کی پابندی میں رہے، یہاں تک کہ اس کی ماہواری ختم ہو اور ماہواری ختم ہونے کے بعد غسل کرے اور غسل میں میل نہ چھڑائے کہ وہ حالت احرام میں ہے اور اس حالت میں بدن سے میل چھڑانا ممنوع ہے، کیونکہ حدیث شریف سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کو حاجی کا احرام میں پر اگندہ سر اور میلا کچھلا ربنا پسند ہے، جیسا کہ بیمار شریعت (۶/۶) میں "شرح المسہ" کے حوالے سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی حدیث ہے کہ "کسی نے عرض کی یا رسول اللہ! حاجی کو کیسا ہونا چاہئے؟ فرمایا: 'پر اگندہ سر، میلا کچھلا' الخ

پھر عمرہ ادا کر کے اپنے احرام کو کھولے اور اگر اس نے بے غلی کی بناء پر عمرہ کی ادائیگی سے قبل ہی احرام سے نکلنے کی نیت کر لی تو اس نیت سے وہ احرام سے توبہ ہر ہو جائے گی مگر اس پر صرف ایک دم اور عمرہ کی قضاء لازم ہوگی اور اگر وہ جانتی ہے کہ ادائیگی عمرہ سے قبل محض ترکیب احرام کی نیت کر لینے سے وہ احرام سے نہیں نکلے گی پھر بھی اس نے ممنوعات احرام کا ارتکاب کر لیا تو جتنے لازم اس سے سرزد ہوئے اتنی ہی جزائیں اس پر لازم ہوں گی اور عمرہ کی قضاء بھی کرنی ہوگی اور توبہ بھی کنا فی "حیاء القلوب فی زیارة المحبوب"

المخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم، الأربعاء، ۲۹ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۰ دسمبر ۲۰۰۶ م (304-F)

حائضہ کے لئے احرام حج کے وقت غسل کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم کراچی سے عمرہ کا احرام باندھ کر آئے، عمرہ کیا، احرام سے فارغ ہو گئے اب مکہ سے حج کا احرام

باندھنا ہے اور احرام کے لئے غسل کا حکم ہے کیا وہ عورت بھی احرام کے لئے غسل کرے گی جو اس وقت ماہواری میں ہو؟

(السائل: حاجی ازبیک حج گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حائضہ عورت کے لئے احرام سے قبل غسل کرنا مستحب و مستحسن ہے کیونکہ وہ حائضہ جو حج فرائض کا احرام باندھ کر مکہ داخل ہو اس کے لئے فقہاء نے لکھا ہے کہ وہ بھی غسل کرے تو جب حالت احرام میں حائضہ کو دخول مکہ کے لئے غسل کا حکم ہے تو احرام سے قبل بطریق اولیٰ اسے غسل کا حکم دیا جائے گا مگر یہ غسل فرض یا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے، چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و كذا نغسل الحائض و النفساء، لأن هذا للتطهيف لا للصلاة، و السيوطي رحمه الله عنها بالغسل عند الدخول بمكة، و هي كانت حائضاً (۲۲۳)

یعنی، اس طرح حائضہ اور نفاس والی عورت غسل کرے کیونکہ یہ غسل صفائی کے لئے ہے نہ کہ نماز کے لئے، اور نبی ﷺ نے ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کو مکہ داخل ہوتے وقت غسل کا حکم فرمایا، حالانکہ وہ حیض سے تھیں۔

اور بغیر غسل کئے احرام باندھنا مکروہ تفریحی ہے اگرچہ عورت حائضہ یا نفاس والی ہو اس طرح مخدوم محمد ہاشم صھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ کی کتاب "حجۃ القلوب فی زیارۃ الحبیب" کے باب اول، فصل ہفتم میں ہے۔ کیونکہ اس وقت غسل مسنون ہے اور سنت کا خلاف مکروہ تفریحی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ذو الحجة ۱۴۲۷ھ، ۲۵ دسمبر ۲۰۰۶ م (331-F)

۲۲۲۔ المسالك في المناسك، القسم الثاني في بيان نسك الحج الخ، فصل منه، ص ۲۷۴

عورت حالت حیض میں طواف زیارت کر لے تو حج کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے ساتھ خواتین میں سے ایک خاتون کے یام چل رہے ہیں، اس وجہ سے طواف زیارت نہ کر سکی اور وقت رہا گئی بھی قریب ہے، امید نہیں کہ پاک ہو سکے اور یہ طواف فرض ہے، اس صورت اس فرض کو ادا کرنے کے لئے اگر طواف زیارت کر لے تو فرض ادا ہو جائے گا یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ ایسی صورت پیش آجائے تو روانگی مؤخر کروانی چاہئے اور ایئر لائن والے، پاکستانی سفارت خانے والے، مکتب کے معلم اور مؤسسہ والے، سب کے سب اس اضطراری امر اور عورت کی مجبوری کو قبولی سمجھتے ہیں کیونکہ چاروں مذاہب میں حتیٰ کہ وہاں کے مقامی علماء کے ہاں بھی طواف زیارت کئے بغیر حج مکمل نہیں ہوتا اور پھر کوئی حالت حیض میں طواف زیارت کے جواز کے قائل بھی نہیں اور پھر یہ مسئلہ نئے الوقوع بھی ہے، اس لئے روانگی مؤخر کروانا اتنا برا مسئلہ نہیں ہے۔ اور ایسا اوقات عورت روانگی مؤخر کروانے پر راضی نہیں ہوتی تو اس صورت میں اُسے سمجھایا جائے کہ حج پورا نہیں ہوا کیونکہ حج کا ایک فرض ابھی باقی ہے۔ اور تیرے یہاں آنے والا سفر کرنے، مشقت اٹھانے، اتنا روپیہ خرچ کرنے کا کیا مقصد جب حج ہی پورا نہ ہو اور جو فرض باقی ہے اس کو ادا کئے بغیر عورت مرد پر کبھی حائل نہیں ہوتی۔ اس طرح کی باتیں کر کے اُسے راضی کیا جائے اور سوال میں جس صورت کے بارے میں پوچھا گیا ہے اسے انتہائی مجبوری کی حالت میں اختیار کیا جائے جب اور کوئی چارہ نہ ہو۔ اور صورت مسئلہ میں جواب یہ ہے کہ وہ عورت اگر اسی حال میں طواف کر لے تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا اور بد نہ بھی لازم ہوگا یعنی اس پر لازم ہے کہ ایک گائے یا اونٹ اس حال میں طواف زیارت کرنے کے جرمانے کے طور پر حدود حرم میں ذبح کر دئے اور ساتھ تو بہ بھی کرے کہ

اس حال میں طواف کرنا گناہ ہے۔ چنانچہ محدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

جائز است مرزن حائض را اداء جمع افعال حج و عمرہ از احرام و قیوف

عرفات و سعی بین الصفا و المروة و غیر آن لا طواف کعبہ کہ آن جائز

نیست و مراد بعدم جواز طواف مر حائض را حرمت فعل اوست نہ عدم

صحت او اصلاً۔ لہذا علامہ ابن امیر الحاج در ”منک“ خود گفتہ کہ اگر

حائض گشت زنی قبل از اداء طواف زیارت و عزم کردند رفقاء او بر

رجوع بسوئے وطن قبل از طہارت پس بیا یہ آن زن نزد عالمی و ہر سد

کہ آیا من طواف کم یا نہ و اگر من طواف کم صحیح گرد حج من یا نہ۔ باید کہ

جواب دادہ شود اورا بان کہ جائز نیست ترا دخول مسجد و نہ طواف و اگر

داخل شدی و طواف کردی معصیت کردی و آثم گشتی ولیکن صحیح افتد حج تو

و لازم آمد بر تو ذبح بدنہ یعنی اشتر یا گاوے و این مسئلہ کثیر الوقوع است

کہ متخیر میشوند زمان دروی اہ و مولانا علی قاری در ”شرح منک متوسط“

آوردہ کہ اگر طواف زیارت کرد زنی در حالت حیض صحیح گرد و طواف در

حق سقوط فریضت و لازم آمد برہے ذبح بدنہ و عاصیہ گرد و بسبب دخول

مسجد و طواف بغیر طہارت و واجب باشد برہے اعادہ آن طواف مع

الطہارۃ پس اگر اعادہ کرد و ساقط گرد بدنہ ازہے و واجب باشد برہے

توبہ از معصیت اگر چہ بدنہ و ہذا (۲۶۴)

یعنی، حائضہ عورت کو حج و عمرہ کے تمام افعال جیسے احرام، قیوف

عرفات، سعی سب کرنا جائز ہے سوائے طواف کعبہ کے کہ وہ جائز نہیں

اور جائز نہ ہونے سے مراد اس کے فعل کا حرام ہونا ہے نہ یہ کہ اصلاً ادا

ہی نہیں ہوگا، چنانچہ علامہ ابن امیر الحاج نے اپنی ”منک“ میں لکھا

طواف زیارت کی ادائیگی سے قبل کسی عورت کو حیض آجائے اور اس کے

رفقاء اس کے پاک ہونے سے قبل وطن لوٹنے لگیں تو وہ عورت کسی عالم

کے پاس آکر مسئلہ دریافت کرے کہ ایسی حالت میں طواف کروں یا نہ

کروں اور اگر کروں تو میرا حج صحیح ہو جائے گا یا نہیں، تو اسے جواب میں

بتانا چاہئے کہ تمہارا مسجد حرام میں داخل ہوا اور طواف کرنا جائز نہیں۔

اگر تم نے ایسا کر لیا تو گناہ کیا اور گنہگار ہو گئیں لیکن تمہارا حج صحیح ہو گیا اور

تم پر بدنہ یعنی ایک اونت یا گائے کو ذبح کرنا لازم ہے اور یہ مسئلہ اکثر

در پیش آتا ہے اور عورتوں کو بڑی پریشانی ہوتی ہے اھ۔

اور مولانا علی قاری نے ”شرح منک متوسط“ (۲۶۵) میں لکھا کہ اگر

حیض و لی طواف زیارت کر لے تو سقوط فریضت کے لئے یہ طواف صحیح

ہو جائے گا اور اس پر بدنہ (اونٹ یا گائے کو) ذبح کرنا لازم آئے گا اور

مسجد میں بغیر پاکی کے داخل ہونے اور پاکی کی حالت میں طواف

کرنے کا گناہ ہوگا۔ اور پاکی کی حالت میں اس طواف کا اعادہ اس پر

لازم ہوگا۔ اگر اس نے اعادہ کر لیا تو یہ قربانی اس سے معاف ہو جائے

گی، اور قربانی کے باوجود اس گناہ پر توبہ اس پر لازم ہوگی اھ۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۹ ذو الحجة ۱۴۲۷ھ، ۸ دسمبر ۲۰۰۷ م (353-F)

ماہواری ختم ہونے پر طواف زیارت کیا کہ پھر شروع ہوگئی

استفتائندہ: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک

عورت کو اس کی عادت کے مطابق پانچ دن ماہواری آچکی اس کے بعد اس نے پاک ہو کر

غسل کر لیا، غسل کے بعد اس نے نماز شروع کر دی اور طواف زیارت بھی کر لیا، پھر ساتویں

دن اسے دوبارہ ماہواری ہوگئی، اس صورت میں اس کا طواف درست ہو گیا یا نہیں اور اس

عورت پر کچھ لازم ہو یا نہیں؟

(السائل: محمد قناتی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ دوسری بار آنے والا خون ماہواری کے دس دن پورے ہونے پر یا دس پورے ہونے سے قبل ختم ہوا تو کئے ہوئے طواف سے فرض تو ادا ہو گیا مگر اس پر بدنہ یعنی گائے یا اونٹ کا ذبح کرنا لازم ہو گیا اور وہ گنہگار ہوئی، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی متوفی ۹۹۶ھ لکھتے ہیں:

فظاقت ثم عاد دمها في أيام عاداتها يصح طوافها و لمها بدنة
و كانت عاصية (لباب المناسك) وفي شرحه: أي من وجهين
للدخول المسحوق و نفس الطواف (۲۶۶)

یعنی، عورت نے طواف زیارت کر لیا پھر اس کی عادت کے ایام میں ماہواری کا خون دوبارہ آ گیا تو اس کا طواف صحیح ہو گیا اور اس پر بدنہ لازم ہو گیا اور وہ گنہگار ہوئی۔ یعنی وہ وجود سے ایک مسجد میں داخل ہونے اور دوسری نفس طواف کی وجہ سے۔

اور اس پر لازم ہے کہ ماہواری سے پاک ہونے کے بعد طواف زیارت دوبارہ کرے اگر وہ ایسا کر لیتی ہے تو اس پر سے بدنہ ساقط ہو جائے گا، چنانچہ لکھتے ہیں:

و عليها أن تعيد طاهرة، فإن أعادته سقط ما وجب (۲۶۷)
یعنی، اس پر لازم ہے کہ وہ پاک ہو کر طواف زیارت کا اعادہ کرے، پس اگر وہ اس کا اعادہ کر لیتی ہے تو اس پر سے وہ ساقط ہو گیا جو واجب ہوا تھا (یعنی بدنہ ساقط ہو جائے گا)۔

اور گناہ بہر حال باقی رہے گا جس کے لئے توبہ کرنا ضروری ہوگی، چنانچہ مندرجہ بالا

عبارت کے تحت ملاحظی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

۲۶۶۔ المسلك المنقطع إلى المسلك المتوسط، ص ۳۸۸

۲۶۷۔ لباب المناسك مع شرحه، باب الحنایات، فصل: خالص طهرت في آخر أيام النحر، ص ۳۸۸

و عليها التوبة من جهة المعصية و لو مع البائنة (۲۶۸)

یعنی، اس پر معصیت (گناہ) کی جہت سے سچی توبہ لازم ہے اگر بدنہ بھی دے دے۔

اور اس صورت میں بظاہر عورت کا قصور تو نہیں کیونکہ اسے عادت ماہواری آپکی اور اس نے غسل کر لیا پھر طواف زیارت کیا اور طواف کر لینے کے بعد حیض کی مدت یعنی دس دنوں کے اندر اسے ماہواری دوبارہ شروع ہو گئی تو فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ اس کا طواف صحیح ہوگا اور اس پر بدنہ لازم آیا اور وہ گنہگار ہوئی اور اگر وہ دوبارہ آئے ہوئے ماہواری کے خون کے ختم ہونے پر وہ غسل کرے اور طواف کر لے تو بدنہ ساقط ہو جائے گا توبہ بہر حال کرنی ہوگی، اور جو معصیت واقع ہو جانے کی وجہ سے توبہ کا حکم لگایا گیا ہے اس کے بارے میں اگر کہا جائے کہ شاید اس لئے کہ مدت ماہواری جب دس دن ہے اور اس مدت میں طہر متخلل بھی حیض ہی کہلاتا ہے تو اسے اس مدت میں یعنی دس دن تک انتظار کرنا چاہئے تھا کہ مدت میں حیض کا احتمال باقی رہتا ہے اور اس صورت میں پھر یہ کہ عورت اپنی عادت کے مطابق ماہواری سے پاک ہو گئی اور طواف زیارت کا واجب وقت ابھی باقی ہے اور حیض کی مدت بھی ابھی باقی ہے پھر اگر وہ مدت میں حیض آ کر طواف زیارت کرتی ہے تو واجب وقت نکل جاتا ہے تو اس کا مطالبہ ہوگا کہ عورت نے قدرت و فرصت میں آنے کے باوجود طواف زیارت اپنے وقت پر نہیں کیا جس کی بنا پر اس پر دم لازم آئے گا۔ تو اس کے باوجود توبہ کا حکم دیا گیا شاید یہ حکم اعتیاد پر مبنی ہے۔

اور اگر دوسری بار آنے والا خون دس دن کے بعد تک جاری رہا تو کئے ہوئے طواف سے فرض ساقط ہو جائے گا اور اس صورت میں عورت پر کچھ بھی لازم نہ ہوگا۔ کہ وہ ماہواری نہیں بلکہ استحاضہ ہے جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۱۸ ذو الحجة ۱۴۲۷ھ، ۷ يناير ۲۰۰۷ م (352-F)

۲۶۸۔ المسلك المنقطع في المسلك المتوسط، فصل: خالص طهرت في آخر أيام النحر، ص ۳۸۸

حائضہ عورت اور طواف و داع

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف و داع واجب ہے، ایک عورت نے طواف زیارت کیا تو اس کے یام شروع ہو گئے اسے اتنا موقع نہ ملا کہ اور طواف کرتی یہاں تک کہ اس کی وطن روانگی کا وقت آ گیا یا مدینہ منورہ روانہ ہو گئی تو اس صورت میں کیا کرے؟

(السائل: محمد نبیل قادری از بلیک حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں عورت کو چاہئے کہ وہ طواف و داع نہ کرے اور وطن یا شیدول کے مطابق مدینہ منورہ چلی جائے یہ طواف اگرچہ اتفاقی کے لئے واجب ہے مگر حائضہ اور نفاس والی عورت سے یہ واجب ایسی صورت میں ساقط ہو جاتا ہے اور نہ اس واجب کے ترک پر گنہگار ہوتی ہے اور نہ ہی دم لازم آتا ہے، چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھنوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

وہ از وہم آنگاہ اگر زن حائض گشت قبل از اداء طواف و داع و ہنوز پاک

شدہ است کہ رفقاء او قصد رجوع ببلدہ او کردند و تا طہارت این زن فرصت نمی کنند پس ساقط گرد و طواف و داع ازین زن و لازم نمی آید چیزے بدوے بترک آن الخ (۲۲۹)

یعنی، بار ہواں یہ کہ اگر عورت کو طواف و داع ادا کرنے سے قبل ماہ واری آگئی اور وہ ابھی حیض سے پاک نہ ہوئی تھی کہ اس کے رفقاء نے اس کے شہر رجوع کا قصد کر لیا اور اس عورت کے پاک ہونے تک فرصت نہ دی تو اس عورت سے طواف و داع ساقط ہو جائے گا اور اس پر اس کے ترک کی وجہ سے کچھ لازم نہ آئے گا۔

اور صدر اشرف محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ "عالمگیری" کے حوالے سے نقل کرتے ہیں:

حیض والی مکہ سے جانے سے قبل پاک ہو گئی تو اس پر یہ طواف واجب ہے اور اگر جانے کے بعد پاک ہوئی تو اسے یہ ضرور نہیں کہ وہ واپس آئے اور واپس آئی تو طواف واجب ہو گیا جب کہ میقات سے باہر نہ ہوئی تھی۔ (۲۳۰)

یاد رہے کہ طواف زیارت کے بعد اگر کوئی فطی طواف کیا تھا تو اس سے طواف و داع ادا ہو گیا تھا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۱۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۰ یانیر ۲۰۰۷ م (338-F)

تقصیر سے قبل عورت کا اپنے سر کو ننگا کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت نے عمر کیا سنی اور قلم کروانے سے قبل احرام یعنی سر کا کپڑا کھول دیا پھر قصر کر دیا کیا اس صورت میں اس پر کچھ لازم ہوگا؟

(السائل: غلام رسول، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس پر کچھ بھی لازم نہ ہوگا جب کہ تقصیر سے قبل ممنوعات احرام میں سے کسی ممنوع کا ارتکاب نہ کیا ہو، باقی رہا سر کے کپڑے کا کھولنا وہ تو ہنوس میں سر کے مسح کے لئے بھی کھولا جاتا ہے کہ اس کے کھولے بغیر مسح ہی نہیں ہو سکتا، لہذا سر سے کپڑا کھولنے سے اس کے احرام پر کوئی فرق نہیں پڑا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۵ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۵ دسمبر ۲۰۰۶ م (328-F)

احرام کے بغیر طواف میں عورت چہرہ نہیں کھولے گی

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف میں اکثر عورتوں کو دیکھا ہے کہ وہ چہرہ کھولے ہوئے ہوتی ہیں اور عورت کو احرام میں تو منہ کھلا رکھنے کا حکم ہے، عام طواف میں بھی کیا اس کا حکم ہے کہ وہ منہ کھلا رکھے؟

(السائل: نور بیک از بلیک حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: احرام میں عورت کو چہرہ کھلا رکھنا ہے کہ حدیث شریف ہے:

”إِحْرَامُ الْمَرْأَةِ فِي وَجْهِهَا“ الْحَدِيث

یعنی عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے۔

اس لئے عورت جو طواف حالت احرام میں کرے گی اس میں تو اس کا چہرہ کھلا ہوگا مگر جو طواف حالت احرام میں نہ ہو اس میں چہرے کو کھلا رکھنے کا حکم نہیں فتنہ کا سبب ہے لہذا عام حالت میں عورت طواف کرے تو اسے اپنے چہرے کو چھپانا ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الحبس، ۸ ذوالحجہ ۱۴۲۷ھ، ۲۸ دسمبر ۲۰۰۶ء (۳۳۴-ف)

عورت سفر حج میں بیوہ ہو جائے تو مناسک حج ادا کرے یا نہ

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عورت سفر حج میں بیوہ ہو جائے تو کیا اس کو عدت کی حالت میں منیٰ عرفات اور مدینہ طیبہ وغیرہ جانا جائز ہے؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اگر دوران حج یا حج سے قبل کسی عورت کا شوہر تضاء الہی سے انتقال کر جائے تو اس عورت کا کوئی محرم موجود ہو تو اس کے ساتھ

حج پورا کرے اگر محرم نہ ہو تو گروپ کی ایسی عورتوں کے ساتھ حج پورا کرے جو خدا ترس اور دیندار ہوں اور مقررہ مدت کے بعد گھر پہنچ کر عدت کے بقیہ ایام گھر پر پورے کرے۔

فقہ حنفی میں حکم تو یہ ہے کہ عورت اگر اپنے شوہر کے ساتھ سفر پر ہو اور سفر میں اس کے شوہر کا انتقال ہو جائے تو عورت کا گھر اگر مدت سفر پر نہ ہو تو اسے چاہئے گھر لوٹ آئے اور عدت کو پورا کرے اور اگر گھر اور جہاں کا قصد ہے دونوں مدت سفر پر ہوں تو کسی جانب سفر کو اختیار کرنا بے محرم کے حرام ہے کہ اس جگہ اگر عزت و آمد کے ساتھ رہنا میسر ہو تو اسے کسی محرم کے آنے تک یا دوسرا نکاح کرنے تک اسی جگہ رہنے کا حکم دیا جاتا، اگر اس جگہ کوئی شناسا نہ ہو کہ رہنے کا بندہ بست ہو سکے یا وہاں رہنے میں عزت و آمد کا خطرہ ہو یا قانونی طور پر مسائل ہوں جن کی بناء پر وہاں رہنا دشوار ہو تو مجبوری اور ضرورت میں اسے مذہب غیر پر عمل کی وقتی اجازت دی جائے گی اور وہ یہ ہے کہ امام شافعی علیہ الرحمہ کے مذہب کے مطابق وہ اپنے قافلہ کے منتقلہ ہشتادو رتوں کو تلاش کرے اور ان کے ساتھ سفر کو جاری رکھے یا وطن واپس آ جائے، یہ نفل کا اختیار ہے۔

اور جو عورت ہمدہ پہنچ کر بیوہ ہو گئی اسے بے محرم وطن واپس لوٹنا حرام ہے، البتہ مکہ مکرمہ ہمدہ سے غرضی کی ذوری پر نہیں لہذا مکہ مکرمہ چلی جائے اور حج کے بعد وہیں ٹھہرے تاکہ اس کا کوئی محرم اس کو لینے کے لئے وطن سے پہنچ جائے اور اگر محرم نہ ہو یا جانے آنے کے لئے تیار نہ ہو یا ایسا ہے کہ اسے دین کا کوئی لحاظ پاس نہیں ہے اور کوئی صورت نظر نہ آئے، مذہب غیر پر عمل کرے جیسا کہ فتاویٰ رضویہ میں ہے:

كانت كمن ابانها روجها أو مات عنها ولو في مصر و ليس
بينها و بين مصرها مدة سفر رجعت و لو بين مصرها مدة و
بين مصرها أقل مضت اهـ۔

یعنی، کسی عورت کو اثنائے سفر شوہر نے بائن طلاق دے دی یا انتقال کر گیا اور اس عورت اور اس کے وطن کے درمیان مدت سفر نہیں ہے تو وہ لوٹ آئے اور اگر وطن کے لئے مسافت سفر ہے مقصد کے لئے مسافت سفر نہیں تو سفر جاری رکھے۔

لیکن اس رخصت شرعی کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ اپنی صوابدید پر کسی عذر کو ضرورت مان لیا جائے یا کسی عام مجبوری کو ضرورت مان لیا اور مذہب غیر پر عمل کر لیا، شرعی طور پر جب تک ضرورت متحقق نہ ہو مذہب غیر پر عمل جائز نہیں اگرچہ چاروں مذاہب برحق ہیں لیکن جو جس مذہب کا مقلد ہے اس پر اسی کی تقلید واجب ہے، حکم الہی ”فتاویٰ یورپ“، (ص ۳۳۱)۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۲۵ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ ۲۲ دسمبر ۲۰۰۶ م (۲۲۲-ف)

توجہ فرمائیں

ادارے کی ہدیہ شائع شدہ کتب

کہی ان کہی زکوٰۃ کی اہمیت

رمضان المبارک معزز مہمان یا محترم میزبان

عید الاضحیٰ کے فضائل اور مسائل

امام احمد رضا قادری رضوی، حنفی رحمۃ اللہ علیہ مخالفین کی نظر میں

میلاد ابن کثیر، عورتوں کے ایام خاص میں نماز اور روزے کا شرعی حکم

تخلیق پاکستان میں علماء اہلسنت کا کردار

ان کتب خانوں پر دستیاب ہیں

مکتبہ برکات المدینہ، بہار شریعت مسجد، بہادر آباد، کراچی

مکتبہ غوثیہ توسل، پرانی سبزی منڈی، نزد عسکری پارک، کراچی

ضیاء الدین پبلی کیشنز، نزد شہید مسجد، کھارادر، کراچی

مکتبہ انوار القرآن، مبین مسجد مصلح الدین گارڈن، کراچی (حنیف بھائی انگوٹھی والے)

مکتبہ فیض القرآن، قاسم سینٹر، اردو بازار، کراچی

رابطے کے لئے: 021-2439799

محترم انتظام جناب..... السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

جیسا کہ آپ کے علم میں ہے کہ جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان نے اپنے سلسلہ مفت اشاعت کے تحت ہر ماہ ایک مفت کتاب شائع کرتی ہے جو کہ پاکستان بھر میں بذریعہ ڈاک بھیجی جاتی ہے گزشتہ دنوں جمعیت نے سال رواں کے لئے اپنے سلسلہ مفت اشاعت کی نئی پالیسی کا اعلان کیا ہے جس کے تحت وہی فیس برقرار رکھی گئی ہے جو کہ گزشتہ کئی سالوں سے چل رہی ہے یعنی صرف -50/- روپے سالانہ۔

اس خط کے ذریعے آپ سے التماس ہے کہ آپ اس خط کے آخر میں دیئے ہوئے فارم پر اپنا مکمل نام اور پتہ خوشخط لکھ کر ہمیں مئی آرڈر کے ساتھ ارسال کر دیں تاکہ آپ کو نئے سال کے لئے جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان کے سلسلہ مفت اشاعت کا کمرہ لیا جائے۔ صرف اور صرف مئی آرڈر کے ذریعے بھیجی جانے والی رقم قابل قبول ہوگی، خط کے ذریعے نقد رقم بھیجے والے حضرات کو بمرسبب جاری نہیں کی جائے گی۔ البتہ کراچی کے رہائشی یا دوسرے جو حضرات دینی طور پر دفتر میں آکر فیس جمع کروانا چاہیں تو وہ روزانہ شام 4 بجے سے رات 12 بجے تک رابطہ کر سکتے ہیں، بمرسبب فارم جلد از جلد جمع کروائیں۔ جنوری تک وصول ہونے والے بمرسبب فارم پر سال کی پوری 12 کتابیں ارسال کی جائیں گی البتہ اس کے بعد وصول ہونے والے بمرسبب فارم پر مہینے کے اعتبار سے بتدریج ایک ایک کتاب کم ارسال کی جائے گی مثلاً اگر کسی کا فارم جنوری میں وصول ہوا تو اسے 11 کتابیں اور اگر کسی کا مارچ میں وصول ہوا تو اسے 10 کتابیں ارسال کی جائیں گی۔

نوٹ: اپنا مہینہ بمرسبب نمبر (مئی آرڈر اور فارم دونوں پر) اردو زبان میں نہایت خوشخط و خوب واضح لکھیں تاکہ کتابیں بروقت اور آسانی کے ساتھ آپ تک پہنچ سکیں۔ نیز پرانے بمرسبب کو خط لکھ ضروری نہیں بلکہ مئی آرڈر پر اپنا موجودہ بمرسبب نمبر لکھ کر روانہ کر دیں اور خط لکھنے والے حضرات جس نام سے مئی آرڈر بھیجیں خط بھی اسی نام سے روانہ کریں۔ مئی آرڈر میں اپنا فون نمبر ضرور تحریر کریں۔

نوٹ: کسی مہینے کتاب نہ پہنچنے کی صورت میں خط لکھتے وقت اس سال لئے والی کتابوں کا تذکرہ ضرور کریں تاکہ ہمیں پریشانی نہ ہو۔

ہمارا اچھٹل ایڈریس یہ ہے:

جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

نور مسجد کاغذی بازار، ٹنڈا درہ، کراچی۔ 74000

شعبہ نشر و اشاعت 021-2439799

نام..... ولدیت.....

مکمل پتہ.....

فون نمبر..... بمرسبب نمبر.....

نوٹ: ایک سے زائد افراد ایک ہی مئی آرڈر میں رقم روانہ کر سکتے ہیں اور فارم نہ ملنے کی صورت میں اس کی فوٹو کاپی استعمال کی جاسکتی ہے۔



خصوصی اعلان اجتماع

جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان کے زیر اہتمام نور مسجد کاغذی
بازار میں ہر پیر کو ایک عظیم الشان اجتماع منعقد ہوتا ہے جس میں ہر مہینے
کی پہلی اور تیسری پیر کو

درس قرآن

ہوتا ہے جس میں حضرت علامہ مولانا محمد عرفان ضیائی صاحب
درس قرآن دیتے ہیں۔



اور ہر مہینے کی دوسری اور چوتھی پیر کو

درس حدیث

منعقد ہوتا ہے جس میں علامہ مولانا مختار اشرفی صاحب درس
حدیث دیتے ہیں۔

اس کے علاوہ وقفہ وقفہ مختلف علمائے اہلسنت آکر اجتماع سے

مختلف موضوعات پر خطاب فرماتے ہیں۔

